

金剛經註解

金山無名僧自題

金剛般若波羅蜜經註解

金山慈舟書於楞伽文室



般若之體頭，顯露法，全彰無有不當
法頭，乃與此般若相應，翠竹黃花無非
般若之義，若悟一法，則萬法圓通矣。

金山寺慈舟書於玉鑑堂



法味和禪味 供養無等衆
蘊空及性空 無相是真宗

壬申仲夏粥飯僧養廉



釋題

感者

真心無相 其感無窮

覺者

本性秉潔 所覺無方

金山無名僧銘



滌華上人
戒行嚴淨
一行專著
精通般若
隨緣自在
行持精進
安法利生
不執一內
令人崇敬

金山慈舟



名相不无
生死了

是

金剛經內大意



金剛經注解目錄

金剛般若波羅蜜經 一 一 四十四

般若波羅蜜多心經 四十五 一 四十八

金剛般若波羅蜜經注解 一 一 三百八十六

般若波羅蜜多心經畧解 三百八十七 一 三百九十

附滌華禪師小史 三百九十一 一 四百〇四

金剛般若波羅蜜經。

姚秦三藏法師鳩摩羅什奉詔譯
一九九三年無名人繕寫為酬報

如是我聞。一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。與大比丘衆千二百五十人俱。爾時世尊食時。著衣持鉢。入舍衛大城乞食。於其中次第乞已。還至本處飯食訖。收衣鉢洗足已。敷座而坐。時長老須菩提在大衆中。即從座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬。而白佛。

言希有世尊。如來善護念諸菩薩。善付囑諸菩薩。世
尊善男子善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。云何
應住。云何降伏其心。佛言善哉善哉。須菩提。如汝所
說。如來善護念諸菩薩。善付囑諸菩薩。汝今諦聽。當
為汝說善男子善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。
應如是住。如是降伏其心。唯然世尊。願樂欲聞。佛告

須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是降伏其心。所有一切
衆生之類。若卵生。若胎生。若濕生。若化生。若有色。若
無色。若有想。若無想。若非有想。非無想。我皆令入無
餘涅槃。而滅度之。如是滅度無量無數無邊衆生。實
無衆生得滅度者。何以故。須菩提。若菩薩有我相。人
相。衆生相。壽者相。即非菩薩。復次。須菩提。菩薩於法。

應無所住。行於布施。所謂不住色布施。不住聲香味
觸法布施。須菩提。菩薩應如是布施。不住於相。何以
故。若菩薩不住相布施。其福德不可思量。須菩提。於
意云何。東方虛空可思量不。不也。世尊。須菩提。南西
北方。四維上下。虛空可思量不。不也。世尊。須菩提。菩
薩無住相布施。福德亦復如是不可思量。須菩提。菩

薩但應如所教住須菩提於意云何可以身相見如
來不不也世尊不可以身相得見如來何以故如來
所說身相即非身相佛告須菩提凡所有相皆是虛
妄若見諸相非相即見如來須菩提白佛言世尊願
有衆生得聞如是言說章句生實信不佛告須菩提
莫作是說如來滅後後五百歲有持戒修福者於此

章句能生信心。以此為實。當知是人。不於一佛。二佛。
三四五佛。而種善根。已於無量千萬佛所。種諸善根。
聞是章句。乃至一念。生淨信者。須菩提。如來悉知悉。
見是諸衆生。得如是無量福德。何以故。是諸衆生。無。
復我相。人相。衆生相。壽者相。無法相。亦無非法相。何。
以故。是諸衆生。若心取相。則為著。我人衆生壽者。若。

取法相。即著我人衆生壽者。何以故。若取非法相。即著我人衆生壽者。是故不應取法。不應取非法。以是義故。如來常說。汝等比丘。知我說法。如筏喻者。法尚應捨。何況非法。須菩提。於意云何。如來得阿耨多羅三藐三菩提耶。如來有所說法耶。須菩提言。如我解佛所說義。無有定法名阿耨多羅三藐三菩提。亦無

有定法。如來可說。何以故。如來所說法。皆不可取。不可說。非法。非非法。所以者何。一切賢聖。皆以無為法。而有差別。須菩提。於意云何。若人滿三千大千世界。七寶。以用布施。是人所得福德。寧為多。不須菩提言。甚多。世尊。何以故。是福德。即非福德性。是故如來說。福德多。若復有人。於此經中。受持。乃至四句偈等。為

他人說其福勝彼。何以故。須菩提。一切諸佛及諸佛。阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。須菩提。所謂佛法者。即非佛法。須菩提於意云何。須陀洹能作是念。我得須陀洹。果不須菩提言不也。世尊。何以故。須陀洹名為入流。而無所入。不入色聲香味觸法。是名須陀洹。須菩提於意云何。斯陀含能作是念。我得斯

陀含果不須菩提言不也世尊何以故斯陀含名一
往來而實無往來是名斯陀含須菩提於意云何阿
那含能作是念我得阿那含果不須菩提言不也世
尊何以故阿那含名為不來而實無不來是故名阿
那含須菩提於意云何阿羅漢能作是念我得阿羅
漢道不須菩提言不也世尊何以故實無有法名阿

羅漢世尊若阿羅漢作是念我得阿羅漢道即為著
我人衆生壽者世尊佛說我得無諍之昧人中最為
第一是第一離欲阿羅漢世尊我不作是念我是離
欲阿羅漢世尊我若作是念我得阿羅漢道世尊則
不說須菩提是樂阿蘭那行者以須菩提實無所行
而名須菩提是樂阿蘭那行佛告須菩提於意云何

如來昔在然燈佛所於法有所得不也世尊如來
在然燈佛所於法實無所得須菩提於意云何菩薩
莊嚴佛土不也世尊何以故莊嚴佛土者即非莊
嚴是名莊嚴是故須菩提諸菩薩摩訶薩應如是生
清淨心不應住色生心不應住聲香味觸法生心應
無所住而生其心須菩提譬如有人身如須彌山王

於意云何。是身為大。不須菩提言甚大。世尊何以故。
佛說非身是名大身。須菩提如恒河中所有沙數。如
是沙等恒河於意云何。是諸恒河沙寧為多。不須菩
提言甚多。世尊但諸恒河尚多無數。何況其沙。須菩
提我今實言告汝。若有善男子善女人。以七寶滿爾
所恒河沙數三千大千世界。以用布施。得福多。不須

菩提言甚多世尊佛告須菩提若善男子善女人於此經中乃至受持四句偈等為他人說而此福德勝前福德復次須菩提隨說是經乃至四句偈等當知此處一切世間天人阿修羅皆應供養如佛塔廟何況有人盡能受持讀誦須菩提當知是人成就最上第一希有之法若是經典所在之處即為有佛若尊

重弟子爾特須菩提。白佛言。世尊當何名此經。我等云何奉持。佛告須菩提。是經名為金剛般若波羅蜜。以是名字。汝當奉持。所以者何。須菩提。佛說般若波羅蜜。即非般若波羅蜜。是名般若波羅蜜。須菩提於意云何。如來有所說法。不須菩提。白佛言。世尊。如來無所說。須菩提於意云何。三千大千世界所有微塵。

是為多不須菩提言甚多世尊須菩提諸微塵如來
說非微塵是名微塵如來說世界非世界是名世界
須菩提於意云何可以三十二相見如來不不也世
尊不可以三十二相得見如來何以故如來說三十
二相即是非相是名三十二相須菩提若有善男子
善女人以恒河沙等身命布施若復有人於此經中

乃至受持四句偈等為他人說其福甚多爾特須菩
提聞說是經深解義趣涕淚悲泣而白佛言希有世
尊佛說如是甚深經典我從昔來所得慧眼未曾得
聞如是之經世尊若復有人得聞是經信心清淨則
生實相當知是人成就第一希有功德世尊是實相
者即是非相是故如來說名實相世尊我今得聞如

是經典信解受持不足為難若當來世後五百歲其
有衆生得聞是經信解受持是人則為第一希有何
以故此人無我相無人相無衆生相無壽者相所以
者何我相即是非相人相衆生相壽者相即是非相
何以故離一切諸相即名諸佛佛告須菩提如是如
是若復有人得聞是經不驚不怖不畏當知是人甚

為希有。何以故。須菩提。如來說第一波羅蜜。即非第一波羅蜜。是名第一波羅蜜。須菩提。忍辱波羅蜜。如來說非忍辱波羅蜜。是名忍辱波羅蜜。何以故。須菩提。提如我昔為歌利王。割截身體。我於爾時。無我相。無人相。無眾生相。無壽者相。何以故。我於往昔。節節支解時。若有我相。人相。眾生相。壽者相。相應。生瞋恨。須菩提。

提。又念過去於五百世作忍辱仙人。於爾所世無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。是故須菩提。菩薩應離一切相。發阿耨多羅三藐三菩提心。不應住色。生心。不應住聲香味觸法。生心。應生無所住心。若心有住。即為非住。是故佛說菩薩心不應住色。布施須菩提。菩薩為利益一切衆生。故應如是布施。如來說一

切諸相。即是非相。又說一切衆生。即非衆生。須菩提。如來是真語者。實語者。如語者。不誑語者。不異語者。須菩提。如來所得法。此法無實。無虛。須菩提。若菩薩心住於法而行布施。如人入暗。則無所見。若菩薩心不住法而行布施。如人有目。日光明照。見種種色。須菩提。當來之世。若有善男子。善女人。能於此經受持。

讀誦則為如來以佛智慧悉知是人悉見是人皆得
成就無量無邊功德須菩提若有善男子善女人初
日分以恒河沙等身布施中日分復以恒河沙等身
布施後日分亦以恒河沙等身布施如是無量百千
萬億劫以身布施若復有人聞此經典信心不逆其
福勝彼何況書寫受持讀誦為人解說須菩提以要

言之。是經有不可思議。不可稱量。無邊功德。如來為
發大乘者說。為發最上乘者說。若有人能受持讀誦。
廣為人說。如來悉知是人。悉見是人。皆得成就。不可
量。不可稱。無有邊。不可思議功德。如是人等。則為荷
擔如來阿耨多羅三藐三菩提。何以故。須菩提。若樂
小法者。若我見人見。眾生見。壽者見。則於此經不能

聽受讀誦為人解說須菩提在在處處若有此經一
切世間天人阿修羅所應供養當知此處則為是塔
皆應恭敬作禮圍遶以諸華香而散其處復次須菩
提若善男子善女人受持讀誦此經若為人輕賤是人
先世罪業應墮惡道以今世人輕賤故先世罪業則
為消滅當得阿耨多羅三藐三菩提須菩提我念過

去無量阿僧祇劫於然燈佛前得值八百四十萬億
那由他諸佛悉皆供養承事無空過者若復有人於
後末世能受持讀誦此經所得功德於我所供養諸
佛功德百分不及一千萬億分乃至算數譬喻所不
能及須菩提若善男子善女人於後末世有受持讀
誦此經所得功德我若具說者或有人聞心即狂亂

狐疑不信。須菩提。當知是經義不可思議。果報亦不可思議。爾時須菩提白佛言。世尊。善男子。善女人發阿耨多羅三藐三菩提心。云何應住。云何降伏其心。佛告須菩提。善男子。善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者。當生如是心。我應滅度一切衆生已。而無有一衆生實滅度者。何以故。須菩提。若

菩薩有我相人相衆生相壽者相則非菩薩所以者
何須菩提實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者
須菩提於意云何如來於然燈佛所有法得阿耨多
羅三藐三菩提不不也世尊如我解佛所說義佛於
然燈佛所無有法得阿耨多羅三藐三菩提佛言如
是如是須菩提實無有法如來得阿耨多羅三藐三

菩提須菩提。若有法。如來得阿耨多羅三藐三菩提。若然燈佛。則不與我授記。汝於來世。當得作佛。號釋迦牟尼。以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提。是故然燈佛。與我授記。作是言。汝於來世。當得作佛。號釋迦牟尼。何以故。如來者。即諸法如義。若有人言。如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。實無有法。佛得阿

稱多羅之貌。三菩提須菩提。如來所得阿耨多羅三
藐三菩提。於是中無實無虛。是故如來說一切法皆
是佛法。須菩提所言一切法者。即非一切法。是故名
一切法。須菩提。譬如人身長大。須菩提言。世尊。如來
說人身長大。即為非大身。是名大身。須菩提。菩薩亦
如是。若作是言。我當滅度無量衆生。則不名菩薩。何

以故須菩提。實無有法。名為菩薩。是故佛說一切法。
無我。無人。無衆生。無壽者。須菩提。若菩薩作是言。我。
當莊嚴佛土。是不名菩薩。何以故。如來說莊嚴佛土。
者。即非莊嚴。是名莊嚴。須菩提。若菩薩通達無我法。
者。如來說名。真是菩薩。須菩提。於意云何。如來有肉。
眼。不如是世尊。如來有肉眼。須菩提。於意云何。如來。

有天眼不如是世尊如來有天眼須菩提於意云何
如來有慧眼不如是世尊如來有慧眼須菩提於意
云何如來有法眼不如是世尊如來有法眼須菩提
於意云何如來有佛眼不如是世尊如來有佛眼須
菩提於意云何如恒河中所有沙佛說是沙不如是
世尊如來說是沙須菩提於意云何如一恒河中所

有沙有如是沙等恒河。是諸恒河所有沙數佛世界。如是寧為多不甚多。世尊佛告須菩提。爾所國土中。所有衆生若干種心。如來悉知。何以故。如來說諸心。皆為非心。是名為心。所以者何。須菩提。過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。須菩提。於意云何。若有人滿三千大千世界。七寶以用布施。是人以是

因緣得福多。不如是世尊。此人以是因緣得福甚多。
須菩提。若福德有實。如來不說得福德多。以福德無
故。如來說得福德多。須菩提於意云何。佛可以具足
色身見不。不也。世尊。如來不應以具足色身見。何以
故。如來說具足色身。即非具足色身。是名具足色身。
須菩提於意云何。如來可以具足諸相見不。不也。世

尊如來不應以具足諸相見。何以故？如來說諸相具足，即非具足。是名諸相具足。須菩提，汝勿謂如來作是念：「我當有所說法。」莫作是念。何以故？若人言：「如來有所說法，即為謗佛，不能解我所說。」故須菩提，說法者無法可說，是名說法。爾時慧命須菩提白佛言：「世尊，頗有衆生於未來世聞說是法，生信心不？佛言：須

菩提彼非衆生。非不衆生。何以故。須菩提。衆生。衆生。者。如來說。非衆生。是名衆生。須菩提。白佛言。世尊。佛得阿耨多羅三藐三菩提。為無所得耶。佛言。如是。如是。須菩提。我於阿耨多羅三藐三菩提。乃至無有少法可得。是名阿耨多羅三藐三菩提。復次。須菩提。是法平等。無有高下。是名阿耨多羅三藐三菩提。以無

我無人無衆生無壽者修一切善法即得阿耨多羅三藐三菩提須菩提所言善法者如來說即非善法是名善法須菩提若三千大千世界中所有諸須彌山王如是等七寶聚有人持用布施若人以此般若波羅蜜經乃至四句偈等受持讀誦為他人說於前福德百分不及一百千萬億分乃至算數譬喻所不

能及須菩提於意云何。汝等勿謂如來作是念。我當度衆生。須菩提莫作是念。何以故。實無有衆生。如來度者。若有衆生。如來度者。如來即有我人。衆生壽者。須菩提。如來說有我者。即非有我。而凡夫之人。以為有我。須菩提。凡夫者。如來說即非凡夫。是名凡夫。須菩提於意云何。可以三十二相觀如來。不須菩提言。

如是如是以三十二相觀如來佛言須菩提若以三十二相觀如來者轉輪聖王即是如來須菩提白佛言世尊如我解佛所說義不應以三十二相觀如來爾時世尊而說偈言

若以色見我

以音聲求我

是人行邪道

不能見如來

須菩提。汝若作是念。如來不以具足相。故得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。莫作是念。如來不以具足相。故得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。汝若作是念。發阿耨多羅三藐三菩提心者。說諸法斷滅。莫作是念。何以故。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於法不說斷滅相。須菩提。若菩薩以滿恒河沙等世界七寶持用。

布施若復有人知一切法無我得成於忍此菩薩勝
前菩薩所得功德何以故須菩提以諸菩薩不受福
德故須菩提白佛言世尊云何菩薩不受福德須菩
提菩薩所作福德不應貪著是故說不受福德須菩
提若有人言如來若來若去若坐若卧是人不解我
所說義何以故如來者無所從來亦無所去故名如

來須菩提若善男子善女人以三千大千世界碎為
微塵於意云何是微塵衆寧為多不須菩提言甚多
世尊何以故若是微塵衆實有者佛即不說是微塵
衆所以者何佛說微塵衆即非微塵衆是名微塵衆
世尊如來所說三千大千世界即非世界是名世界
何以故若世界實有者即是一合相如來說一合相

即非一合相是名一合相須菩提一合相者即是不
可說但凡夫之人貪著其事須菩提若人言佛說我
見人見衆生見壽者見須菩提於意云何是人解我
所說義不不也世尊是人不解如來所說義何以故
世尊說我見人見衆生見壽者見即非我見人見衆
生見壽者見是名我見人見衆生見壽者見須菩提

發阿耨多羅三藐三菩提心者。於一切法。應如是知。
如是見。如是信解。不生法相。須菩提。所言法相者。如
來說。即非法相。是名法相。須菩提。若有人以滿無量
阿僧祇世界七寶。持用布施。若有善男子善女人。發
菩提心者。持於此經。乃至四句偈等。受持讀誦。為人
演說。其福勝彼。云何為人演說。不取於相。如如不動。

何以故。

一切有為法

如夢幻泡影

如露亦如電

應作如是觀

佛說是經已長老須菩提及諸比丘比丘尼優婆塞
優婆夷一切世間天人阿修羅聞佛所說皆大歡喜
信受奉行。

金剛般若波羅蜜經

書此金剛經報答今往昔
所負諸業性悉入般若圓

附

般若波羅蜜多心經

唐三藏法師玄奘奉詔譯
一九九三年無名入敬書

觀自在菩薩。行深般若波羅蜜多時。照見五蘊皆空。
度一切苦厄。舍利子。色不異空。空不異色。色即是空。
空即是色。受想行識亦復如是。舍利子。是諸法空相。

般若波羅蜜多心經

四五

不生不滅。不垢不淨。不增不減。是故空中無色。無受。
想行識。無眼耳鼻舌身意。無色聲香味觸法。無眼界。
乃至無意識界。無無明。亦無無明盡。乃至無老死。亦。
無老死盡。無苦集滅道。無智亦無得。以無所得故。菩。
提薩埵。依般若波羅蜜多故。心無掛礙。無掛礙故。無。
有恐怖。遠離顛倒夢想。究竟涅槃。三世諸佛。依般若。

波羅蜜多故得阿耨多羅三藐三菩提。故知般若波
羅蜜多是大神咒。是大明咒。是無上咒。是無等等咒。
能除一切苦。真實不虛。故說般若波羅蜜多咒。即說
咒曰。偈諦偈諦 波羅偈諦 波羅僧揭諦 菩
提薩婆訶

般若波羅蜜多心經

般若波羅蜜多心經

四七

酬恩報怨跋

無名道人虔誠而書寫

金剛般若波羅蜜經

兩卷

與

般若波羅蜜多心經

兩卷

者

而為酬報

恩怨等衆咸沾般若之恩悉得菩提智種。其。

偈曰

書寫般若微妙力

酬謝恩怨明菩提

書寫兩卷功德量

報答恩怨悟菩提

書寫般若透三世

世世恩怨徹菩提

書寫亦無書寫相

無相恩怨證菩提

無名道人書成而合十

書於金山江天禪寺中

於一九九三年而書成

金剛經註解

金山無名僧自題



金剛般若波羅蜜經 注解 前言 其名

禪淨融洽說

緣起 第一章

有人問疑者頗多，余扣其兩端而應之。誠恐未來人仍有其疑，故筆之於書，而冠其注之首。以備未來人參之。禪用之淨。余寫至於此而思禪息，方入座而坐之。見一老人以手抚余之肩而言曰：汝能入海取珠耶？余答能，即悟其義。隨閉目而視，鍾其時中夜一吋許。因此銘之而誌之。

釋義 第二章

淨土者，土地也，地心也，淨土者，淨心也。犹如金剛經中，能生淨信心，是其有符合之处。所謂心淨，土亦淨，故名爲淨土也。其二，參禪者，靜處也，慮者思也。亦与一心念佛者有应处。其三，一心不乱，淨与

无四相者^祥其含义非一非二也。其则亦有相似之处。其四无四相者。以无妄而归真。既归真已亦无归真之相。一心不乱者。以一心而治妄也。一心者。一念佛也。念至无所之所之处。即名见阿弥陀佛。犹如用竹木二筏而度识别之爱河。既到彼岸^祥即入觉地矣^淨。至已二筏亦当捨之。其筏之义留於后学参而用之。於禅於淨。勿可勿明。其要其道之义也。倘若互疑互忌。即非真禅。纯净之道之义也。

录经 第三章 片段

如是等恒河沙数诸佛。各於其国。出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称讚。不可思议功德。一切诸佛所护念经。皆为一切诸佛之所护念。皆得不退转於阿耨多罗三藐三菩提……

互讚 第四章

上章经文是释迦牟尼佛与六方诸佛共同讚叹阿弥陀佛不可思议功德之利益者。即是念经念佛之人利益也。皆为一切诸佛之所护念者。护念不退转於发阿耨多罗三藐三菩提心之人也。然而彼诸佛等亦称讚我不可思议功德等。甚至六方诸佛之功德佛佛亦如是讚。犹如七宝珠网。网尽虚空。珠珠光明互照互耀而无断竭。然而我等皆是佛子。亦当互讚互叹。诸宗之谊如律密教义以及华严唯识等之谊亦当如是讚叹。宗宗之旨各有妙谛之道之德。何能尽宣。所谓我等是佛嫡兒。亦当依教秉承。必须互讚互叹。无穷无灭。即是不辜负本师付嘱之道义之恩之德之真心。

问疑 第五章

问禅净双修者若何。答其人善哉。其命终时必然往生极乐国土。问何者。答禅如白纸一张。倘加一色点兒。即非全白纸矣。其二禅是空。

无我相。其他诸宗以相而显宗是故可能融洽而不可合并也。复问其他宗与其他宗能合修耶答非能非不能其人合修二宗者此人善哉其命终时其心偏於何处其人即往生於何处。问真空能含妙有者何也答不悟不可见不证不能用倘若勉强勉力求见求用者邪也。我等应当五体投地诸宗诸派共礼空王之宝座。承此愿力以此愿力以此为自说冠之於注之首

无名人自序於无住之室

问：今日是哪一位。观世音菩薩、圣诞。希参

一九九一年六月十九日
落筆：完成

金剛般若波羅蜜經註解

金剛經是略稱号

讀者須知

佛是說經者

須菩提是啟請人

阿難是集經人

姚秦三藏法師鳩摩羅什是譯經人
一九九零年无名无住僧是解經人

經注標号

佛說用。須菩提說用。阿難說用。句用。逗。边点。句終。与偈。空白。
驱伪显真。

世俗本。前言后语。均是后人妄增。很违本经道义。甚至三十
二分。有断经脉。学佛人。不可阅读。慎之慎之。

解无名

金剛經註解

一

名住是虚伪。犹如演幕。生灭如电。迅急迅速。名住如同。幻梦泡影。用浅言注。易於初学。佛弟子。易知易懂。用文白混合解。易於彻悟真常。空色不二。希诸读者。一肩荷担。佛陀付嘱。早登觉岸。是无名无住僧。真心实愿。

联句

一肩荷担如来付嘱千钧不累须菩提

彻底放下无挂无碍一坐无染微妙法

参学

藏经中。共有六种。金刚经译本。1. 鸠摩罗什 2. 菩提流支 3. 真谛 4. 达摩笈多 5. 玄奘 6. 义净。多种译本。根本是一体。枝叶花果。各有妙色。略举几则。与读者参。(一) 罗什本。经题是。金刚般若波罗蜜。(二) 玄奘与义净本。经题是。能断金刚般若波罗

蜜。(三)其他本。经题是。金刚能断般若波罗蜜。罗什本虽然没
有能断二字。金刚二字中含有能断性。少能断二字爽朗些。有
能断二字易懂些。其二。罗什本是。无我相。无人相。无众生相
。无寿者相。玄奘本是。无我执。无人执。无有情执。无寿者
执。义净本是。由有我相。众生想。寿者想。更求趣想故。复
次妙生。菩萨不住於事。应行布施。妙生即须菩提另号。应知
有情即是众生。趣想即是人想。我相我执亦复如是。不住於事
应行布施。即是应无所住行於布施。多种翻法是一谛。谛什么
。无妄想。三个字。无妄想与放下屠刀。海不扬波。回头是岸
。如如不动。无一切相。是如如。文字虽有差别。如中文中。
日光二字。亦可说阳光与太阳光。佛无二说。其义是一体

偈云

非一非二非差别

竹筏木筏度有情

若解如来玄妙义

非空非色萨婆河

断相想趣度有情

爽些易些假名词

言说妙义具放尽

太平无事过新年

如是一句平凡语

解悟确是真菩提

自参自解自悟道

欲学多闻是凡情

千钧重担能担放

丝毫无苟亦无邪

无人无我无取证

太平无事过新年

初学须知

初学金刚经

首阅经和注

解偈甚难透

暂不急追求

解补注不足

偈辅解不彻

机缘成熟时

一透透一切

深透无透相

是名透一切

一切一切相

无相无一切

能无一切相 是名持金刚 持亦无持相 是名解金刚
解亦无解处 处处真金刚 真真真真尽 无真无不真

悟证感

满眼皆觉境 只因业所遮 求名利求佛 都是睡中人
觉王觉自性 大觉在世间 有人来问我 反问自不知
知者谁是知 觉者谁自觉 三世本一世 十方在一方
若无人我相 处处见法王 尽虚空空界 色色皆金刚

自序

夫金刚者。能断一切相也。相者何。见人是人。见物是物。见而不能无见。是而不能非是。是名凡夫。能无是非者。即名为贤圣也。无能无相。无见而见。於是时中。倘能见人是人。见物是物。即名到彼岸。到者本地风光。本觉之慧命也。无道而

到。即名为大觉。学佛儿。弗可弗见。弗可弗明者。其名为。明於本心。而见本性也。亦名为。悟证齐辉。亦无齐辉悟证之相。是名证菩提。以此为序。

禅宗必要

读本注者。勿可贪多而图奥。当按佛语。能持四句等。其功德超越一切功德之上。亦名为功德母。能生一切佛种之儿。等字者。一节一义之妙也。无我相。若见诸相非相。即见如来。不以色布施。不以非色布施。当参三者之义。非一而非三。倘能彻悟而能证之。非菩提而再生。吾弗信之。

偈云

倘能直我无我相

十八狱中狱狱空

希汝自参勿参我

前程广大若太虚

金剛般若波羅蜜經

卷上

若讀惹

訂正本

注解人无名无住僧

注

1. 金剛。如五金中煉成純鋼。制成金剛刀。亦如金剛石。2. 般若波羅蜜。翻智慧到彼岸。智慧在凡為靈魂。在賢為智慧。在聖為大智慧。在佛為到彼岸。亦謂大覺。到彼岸謂到佛地。3. 經。如大道。亦如指南針。

解

用金剛刀能斷一切情絲愛縛貪枷欲鎖。用金剛心能降伏諸相。用金剛石能鑽透生死路到靈山會。用金剛石能鑽通九類相見如如佛。用金剛力能攻破有為關到涅槃鄉。用金剛杵能馴化五陰歸大道。用金剛球能降伏十八魔頭成正果。用智慧力能轉煩惱。

证菩提。用智慧力能明本心。见本性妙用真常。用智慧力能超化佛世界。即出世间。见如如佛。到彼岸。是到如来地。入如来室。坐如来座。经如到彼岸大道上。指路明灯。亦如到彼岸码头之车船。

偈云

金刚智慧到彼岸

无比无喻亦无双

人人具足无欠缺

彼岸本来在故乡

譬喻解

金刚智慧喻虚空。虚空不变不易。虚空非空非不空。到彼岸喻如来。如来非来非不来。如来智慧遍十方。非遍非不遍。遍三世。非遍非不遍。遍法界。非遍非不遍。遍一切处。非处非不处。心有障碍处处是众生。心无障碍处处见如来。到彼岸喻虚空。虚空喻如来。如来智慧喻日月。智喻月。慧喻日。虚空喻本

性。本性喻真心。真心遍华藏。遍十方。遍三世。遍法界。遍一切处。有智慧眼者。界界处处见如来。

喻月解

智月常住虚空。喻真心常住。无障碍。喻无我相。智月常圆无缺。喻无共止。时时智月常照。喻无见惑。智月慧日。人人具足。喻本来面目。有清净水处。无有不印。即心。印如是月。即佛。与虚空月。无二无别。无诸障碍。心即是佛。佛即是心。无挂无碍。十方虚空。无有不见。即是明心见性。清淨污染。自心自性。自有差别。差别大小。自作自受。因因果果。毫发无差。

智月偈

智月无缺圆 亦无日与夜 空中智月朗 常住无生灭
识心分昼夜 智心常见月 无智亦无得 智月常圆洁

日日中秋夜 时时皓月洁 莫说白日内 日夜月圆寂

仁者见惑深 自作自分别 无见无着相 光明照十方

无污染即佛 无相即世尊 无我佛常住 着相是众生

真空再进步 法门亦也无 无挂亦无碍 色色皆菩提

喻日解

慧日当空之时空中喻本性。空中无云即无迷。无雾即无惑。无风即无瞋。无雨即无贪。无飞沙即无烦恼。无扬尘即无世界。无高山即无贡高。无深海即无阴谋。无波涛即无怒吼。无森林即无邪见。无须弥即无妄想。无大地即无此岸。无我相即无障碍。慧日常住虚空。有目之人即是彻悟。有智慧眼即是真常。无有不见即是明心。无有不觉即是见性。明心见性即是到彼岸。

慧日偈

慧日空中住 无年无月日 无我无人相 慧日放光明

阴云有情相 慧日即如来 世界众生造 无界是毘卢

空中慧日朗 照破世间妄 慧眼常見日 无相放毫光

慧日照十方 无动亦无摇 着相须弥转 妄说十二时

无相无昼夜 亦无四季节 双手齐放下 慧日心中明

境界感

法身如来 喻慧日之真体 遍照十方 喻清淨佛

报身如来 喻慧日之光明 受用真常 喻自在佛

化身如来 喻慧日之功能 成就一切 喻称性佛

应身如来 喻慧日之大慈 普度有情 喻感应佛

慧日四喻本是一体。如來一体具足四身。如來者應緣而來，而本
無來。緣熟而去，而本無去。即是心有障礙而去。心無障礙即來

悟证感

悟是知道证是行道。悟而能行曰证。证者证其道也。孔子云。道也者不可须臾离也。可离者非道也。道者举心动念。以及行住坐卧。吃饭喝茶大便小解。烧火煮饭担柴运水。拔草放牛扫地除粪等类。皆是妙菩提。妙菩提即道也。能悟能行则转烦恼成菩提。取证如反掌。本经云。发阿耨多罗三藐三菩提心是。发而能正知正见者曰悟。悟而能正觉正用者曰证。正者中道无邪也。悟证之人如人饮水冷暖自知也。悟而不透当参。不会者不悟也。不会理解也。问人人都有行住坐卧等。哪人人皆是妙菩提耶。答不可。世俗之人举心动念都是为我想。悟证之人举心动念都是无有我相而生其心。问何为此岸何为彼岸。答历劫迷惑为此岸突然大悟是彼岸。大悟者悟道证到亦名悟透证透。

如是我聞一時佛在舍衛國。

注 阿難見聞語

1. 如是。即這樣。2. 我聞。我見聞。3. 一時。這時。4. 佛在舍衛國。

集句

一時佛在舍衛國 如是我聞如是音

閱讀感

閱讀金剛經 應發菩提心 既發菩提心 當信受奉行
信受奉行 見經如見佛 諦觀微妙法 如是聞佛音

解义偈

如是真妙理 我聞如是音 反聞聞自性 常聞解脫音

金剛經注解

十三

佛在舍卫国 佛在真法界 佛在三世中 佛在一切处
有人善受持 佛即在目前 睁眼合眼时 时时见佛面

其二

打开宝卷闻妙法 见经即见佛音声
眼观十方如如佛 耳闻三世妙法音
寄水行舟名舍卫 已到彼岸不需舟
一时机熟缘亦熟 如是我闻如是音
在在处处名舍卫 刹那刹那熟缘机
昨日如是今如是 如如是是妙法音
见闻无住即见道 无取无舍见世尊
阅读无著功德相 信受奉行无住心
若求此偈真妙理 一字皆无萨婆河

无病莫须服妙药

既到彼岸不用舟

无有众生得度者

是名大慈度众生

色即空兮空即色

生无住心是佛心

涅槃经中摘义

佛欲涅槃时

涅槃是永不生

槃是常不灭

化身欲涅槃

阿难启世尊

他日诸经首

当立何名词

佛答阿难者

如是我闻一时佛在某处云

偈云

如是闻妙法

如是我闻音

自声闻自性

如是闻佛音

一时遍法界

时时佛声音

处处舍卫国

在在祇陀林

如是遍三世

我闻满十方

具足清凉地

俨然在目前

问。谁能见闻耶。答。当开智慧眼。一切在目前。

祇樹給孤獨園。

注 阿难演

1. 祇樹。是祇陀太子的樹苑。2. 給孤獨園。給孤獨是宰臣外号。園是樹木花果之園。

缘起

祇樹園是舍卫国。波斯匿王太子游乐花园。太子名祇陀。故名爲祇樹園。因樹木較多於花果。簡称为祇樹園。給孤獨是人名。他是波斯匿王的宰臣。原名須達拿。因他經常給濟孤獨的穷人。故称他外号为給孤獨長老。他到王舍大城护弥長老家。代儿求亲。见他家设备香花诸品。严肃清洁。给孤问护弥有何大事。护弥答。明日请佛来舍说法。给孤闻说。心中有疑。因他深信外道。

。至明日间闻佛说法。心开意解。他自觉自愿。向佛启请求佛至他国说法。佛说汝同我弟子。大迦叶同去汝国。选一清净佳地。营造精舍。营造方法由大迦叶颁布。至完整时。我与诸弟子。去汝国安住。给孤同迦叶。至舍卫国。寻求住地。只有祇陀树园最佳。而闲秀。给孤求太子。让给他。造精舍事。祇陀云。你用黄金铺满这园与你。给孤运金铺园。其园方广八十顷。给孤家中。黄金搬尽。仍然不足。太子见他。这样轻金重法。感动太子。发心。愿舍金献园。给孤用这金营造精舍。方法由佛弟子。迦叶指导。精舍造成。祇陀与给孤二人至佛所。请佛到精舍安住。复请佛立园名。佛说以二人名为园名。故号为祇树给孤独园。

叶读协。精舍即寺院。祇树给孤独园即寺名。

解

祇陀与给孤二人。於多劫种诸善根。故於今劫遇佛得果而证其道。

。得果者，乐舍祇园与多金也。证道者，成就如来道场圣地也。或问余将得果证道解错耶。答非也。世间法，即佛法，佛法即世间法。离世间法，即离佛法。具足世间法，即佛法，所解非错也。祇院与给孤，於今劫得其果，遇佛而证其道。因多劫善根，於今成熟之时也。善根者，布施财物，因也。欲闻正法，而得闻者，果也。多劫者，生生死死，无量次也。次虽多，而善根种子，不变不灭也。虽然，不变不灭，生生死死，仍然不可了。故二人於多劫，种诸有漏之善因。而今劫遇佛，共得无漏之果。无漏者，闻法悟道，而能证。悟而能证者，了生脱死也。故因果不可污染。污灭因果，当堕三塗。染住因果，不离世间。以慧眼观，祇院与给孤。现太子宰官身，而为众生说法。说法有二：一、以身作则，向九类众生而说法；二、耳见目闻，本觉向本心慧命而说法。耳见目闻，是六根互用，而非悞笔。成就有二：一、成就世间

众生生智慧。成就本心。众生成菩提。

偈云

祇树周法界	孤园在目前	当开智慧眼	道场正俨然
何期本来地	不动亦不迁	识心千山阻	无相在目前
我今欲掉泪	不识当前人	名相功德相	是仇是冤业
痛恨妄心贼	如鸩如砒霜	口沾与舌试	其毒入心房
当用智慧力	摧毁尽无馀	无见妄贼相	在世出世间
反闻闻自性	回照照本心	正法常在此	不隔半毫分
当知佛道场	常住在世间	慧眼时时见	本来在故乡

與大比丘衆千二百五十人俱。

注

阿难记录语

金剛經注解

十九

1. 与大比丘众。与大德高僧同在一法会上。2. 千二百五十人俱。千二百五十人。佛弟子人数。俱即全

解

佛成道时首度桥陈如等五人。次度三迦叶等一千人。复度耶舍利目连等二百人。复次度耶舍利子等五十人。实数一千二百五十五人。计整丢零故言千二百五十人。皆是得果证道之人

参楞严经片段

如是我闻一时。见前

佛在室罗筏城。是舍卫国的都城

祇桓精舍。祇是祇陀太子。桓翻树。精舍即道场。是祇树给孤独园别号

与大比丘众。比丘译乞士。上乞佛法成慧命。下乞食物度众生。士即无婚。亦名助理人

千二百五十人俱。见前

皆是无漏。

皆是。即千二百五十五人。无漏。即无漏器。佛法如水。身心如器。无破戒律。清淨无染。其水无漏。

大阿罗汉。

解於本经之下。阿罗汉道中。

佛子住持。

佛子即佛真子。与佛同心同德同修持。住字心不动。意不摇。不摇即不外驰持字。持善提心。不散不逸不退转。

善超诸有。

无住善行。超越世间。诸有为法。一切之上。行读恒。

能於国土。

能在一切世间。诸境界中。无量国家领土内。

成就威仪。

成就一切庄严。俱足巨细威仪。

从佛转轮。

踪从如来。转妙法轮。犹如车轮。旋转前进。使诸有情。

妙堪遗囑。

妙是真妙。奥妙是智慧。不是智识。奥妙用智识来解。永远解不开。奥妙是悟。而不是学。

甚。是难忍能忍。难行能行。难舍能舍。难断能断。佛地重担。难担能担。有与有相。难放能放。

遗囑是由佛成道时。至今日与未来时。佛随付囑。一切妙法。坚持不舍。一持到底。无有遗失。信受奉行。

严净毘尼。

严净是严肃清淨。毘尼是戒律威仪。根本戒是十恶。十恶者。八杀二盗。淫乱妄与绮语。两舌。恶口。贪。瞋。邪见。邪见即痴。

反转过来。就是十善。欲求详细。俱备於毘尼日用中。细说是将。淫怒。痴。转为戒定慧。淫欲戒。是根本的根本。

是诸戒中。纲领之纲领。没有出家之人。善男子。信女人。切不可犯邪淫戒。夫妻切不可淫无度。

弘範三界。

弘是宏扬。范是戒律。依戒律为模范。三界者。

甲。上三界。天。1.欲界天。2.色界天。3.无色界天。
乙。中三界。人。1.恶人。2.善。3.双兼之人。3.善人。
丙。下三界。涂。1.世间地狱。2.世间饿鬼。3.世间畜生。

丁。鬼三界。中。1.罪累鬼。2.散漫鬼。3.福禄鬼。

应身无量。

弘范是。能使各三界众生。转恶从善。神智慧种。能在天上人间。地狱鬼畜生中。应一切身。现一切形。说一切法。度一切相。

度脱众生。

度一切众生。转恶向善。生功德智慧之芽。能度脱如上诸类。一切众生。脱诸苦恼。得安然乐。到智慧地。其二。

拔济未来。

能用无量妙法。提拔救济。现在未来一切众生。离苦得乐。

越诸尘累。

越字。能超越诸尘累。尘累者。是眼见色。思色。耳闻声。思声。与鼻舌身意。为六根六尘。眼为根。见为尘。耳为根。听为尘。

鼻舌身意。亦复如是。越者。眼见色。不被色迷惑。

耳闻声。不被声污染。等。为越诸尘累。负尘累。即污染。亦无作佛相。

其名曰。大智舍利弗。摩河目捷连。摩河拘缔罗。富楼那。弥

多罗尼子。须菩提。优波尼。沙陀等

等字。即千二百五十人俱。皆是。得果证道之人。

偈云

根深本亦壮 枝胜叶也荣 果熟千二百 嫡系是一根

参学藏经中片段

佛说。我往昔为烧窑者。有古释迦牟尼佛。知我善根成熟时。至我窑所与我寄宿。我生大欢喜心。供养彼佛。清理宿处。我心中发愿云。我他日作佛之时。与彼佛同愿同行。同一名号。现在我作佛。故号为释迦牟尼者。

行读恒音声

解

汝等当知成佛二字。在愿行上用功。愿字是成佛之种子。行字是修持人基本之功夫。包括戒律和称性大慈。与无相大舍悲感无住。称性二字。而不是勉强。是本性。

偈云

金刚经注解

二十三

心无挂碍烧佛器

称性大慈古佛来

无人无我佛常住

无修无得欢喜足

难舍能舍舍诸有

难担能担担无生

古今释迦本一体

我当参透佛是谁

爾時世尊食時著衣持鉢入舍衛大城乞食於其城
中次第乞已還至本處飯食訖收衣鉢洗足已敷座
而坐

飯食訖的食字。讀似音。已字讀野。
此节是阿难记录语。

注

尔时世尊：这时间佛云。食时著衣持鉢。佛在临午之时。身披

著袈裟，手托钵盂，入舍卫大城乞食。佛从祇树给孤独园，走进舍卫国王的大城。乞讨午斋，於其城中次第乞已。佛在城内按照户次，向前乞讨午斋。讨成，还至本处。佛回归原地，饭食讫。佛从城中讨来的妙味，投入大锅之中。与诸大弟子，平等吃饱吃毕，收衣钵。佛与诸大弟子，将袈裟叠好，把钵盂洗净，收在原处，洗足已。佛与诸大弟子，把双足洗净，洗毕，敷座而坐。佛与诸大弟子，将座位理妥，理善，盘膝而坐。

解

饭食讫的食字，读似字音声。饭食二字，是佛与诸大弟子，同食一味。

尔时者。是过去未来现在之时也。世尊者。世间九有，与出世至圣皆尊而敬之。九有即九类，至至是道性也。世尊即佛号。佛是佛陀，亦名大觉。大觉者，觉十方觉三世。觉一切，合称为大觉世尊。食时行动，不失其时。著衣不失威仪。持钵不失应器。不失

世间法即是佛法。入世间法不离不即。是真佛法。入舍卫大城者。因城中缘深而果熟。待佛应度而度之。如来悲愿而成之。乞食者佛作乞食身。即事显於理。理现於事。事理不二。度一切缘。於其城中佛在应度化之处。以身作则以法成就。化诸有情。转慳贪作喜舍。度诸众生更恶而为善。如来自性大慈。现色相身。度无量缘。次第者。即是不分贫富贵贱。善恶之别。平等普化。度诸有情。乞已者。应化圆满也。还至本处。如来本末究竟。仍归真如。觉地之道场。饭食乞佛将化来佳品与妙味。和其他饭食合在一起。与诸大弟子同食且毕。除佛而外其他之人。没有这样行动。更没有这样心肠。本经云。无我相。无人相。是佛说到做到。而没有一丝半毫之苟且。而非世俗凡情。推食与爱妻娇子。积金宝。遗留给儿孙。著诸相业。堕情欲海。永无出期。犹如玩石。焉

能比青天。所谓弗足道也。收衣钵是将袈裟与钵盂。收到原处。洗足已洗去双足污垢。而显本来无始清静。故有福慧。仍然具足。敷座而坐是如来悲愿喜舍。入无上禅。在言语道断之中。护念诸喜萨摩河萨。摩诃翻大。如来一行一止皆是正法。无慧眼之人。不得其门而入也。

其二

佛是王太子出家。苦修六年而道成。道成时就有皈依弟子一千二百五十五人。一时增加不在少数。世俗来看诸弟子向佛。应当八抬八托。八抬八托是中古时代。帝王座的大轿。用八个人抬着。再加八个人托着。两边的轿杠。佛不是这样看法。更没有这想法。仍然披起袈裟。用手托着钵盂。赤着双足走进王城。平等化度称性大慈。普度众生是本愿力。使诸有情种_仲此妙种。

疎。生諸善根。發功德智慧之芽。如來悲心慈願。是无可比喻。无能衡量。

時長老須菩提在大眾中即從座起偏袒右肩右膝著地合掌恭敬而白佛言。

長讀字

注

开示即指示

1. 時長老須菩提。這時年高德隆須菩提。2. 在大眾中。須菩提在一千二百五十人。佛子中。踟躕而坐。3. 即從座起。須菩提這時從本人座位上起身。4. 偏袒右肩。右肩露出。左肩披著袈裟。5. 右膝著地。右膝跪在佛前。左腿彎膝蹲著。6. 合掌恭敬。須菩提合掌并合胸前。身心嚴肅。向佛恭敬。7. 而白佛言。須菩提向佛請开示。

偈云

偏袒即露肉

袈裟是佛衣

右膝离左道

合掌契佛心

恭敬舍我慢

严肃戒律清

菩提观希有

启请演真经

解

佛飯食訖收衣鉢。洗足已敷座而坐時。須菩提慧眼諦視如來。行動住止異於尋常。佛面放光現諸怡然。欲轉法苑之妙相。已現於金容矣。一時須菩提机悟双熟。須菩提欲以法布施於九类。使诸有情登无为峰。欲为众生凿开。生死枷锁渡恋爱河。故起座披衣著地。合掌恭敬请佛开示。是急不可待也。须菩提请佛开示。是真法供养三世诸佛。是真法布施三世众生。宝卷是诸佛真如法身。意义是断有情证实相。由此岸到彼岸。是佛称性大慈而造成。

偈云

菩提大道无人识

欲识大道是妄伪

当解大道真实义

无去无来第一禅

千句万句须菩提

菩提确是自性天

人人彻悟真妙理

回光反照在其中

参北祖偈

其义为大乘法

身是菩提树

心如明镜台

时时勤拂拭

勿使惹尘埃

六祖按义改写云

方为最上乘

菩提本无树

明镜亦非台

本来无一物

何处惹尘埃

偈解其义

菩提树非亦非非

明镜非台非不非

时时本来非非造

惹与非惹从何来

希有世尊如來善護念諸菩薩善付囑諸菩薩世尊
善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心云何應
住云何降伏其心

降誦祥

注

1. 希有世尊。希罕少有佛陀耶。2. 如來善護念諸菩薩。如來亦是
佛号。如來者。諸法如义也。善護念諸菩薩。称佛真心善於护佑
。与怀念我等。菩薩者。普度有情也。普度有二。一度世间有情二
度本性有情。3. 善付囑諸菩薩。称佛真心实意。善於开导与叮咛
。使我等得正智慧。4. 世尊。启请词。5. 善男子善女人。善男女有

二一指在家有善心善意诸男女人二指九类有善心善意诸男女人
6.发阿耨多罗三藐三菩提心。译中文为发无上正等正觉心。略
称发菩提心。7.云何应住。是请佛开示用什么方法。将菩提心住
在真心中。不外弛不放逸耶。8.云何降伏其心。是请佛指导用那
宗法门。将妄心降伏住。驯服为菩提心耶。

解

这时须菩提见如来。举止行动中。与敷座而坐。有护念与付嘱之
悲心。须菩提从真心性海中。称如来为希有世尊。说如来善护
念诸菩萨。善付嘱诸菩萨。菩提复将自悟自证之真谛。献於如
来座前。请佛开示和印证。是世尊善男子善女人。发阿耨多罗
三藐三菩提心。云何应住。云何降伏其心。所谓善护念无护念相
。善付嘱无付嘱想。是名为真护念真付嘱。发阿耨多罗三藐三

善提心者。不住发心相。云何应住。不住善。不住恶。不住分别相。云何降伏其心。用智慧力。照破无明。用无我心。降伏妄心。诸菩萨。一千二百五十人。三世诸佛弟子。凡是行菩萨道者。均可称为菩萨。善男子善女人。在家男女众。九类男女众。能发善提心者。均为善男女人。金刚宝卷。即是如来真法身。持经人即是须菩提化身。须菩提三个字。是须知须要发菩提心。菩提翻正觉。正觉即世尊。虽然发起菩提心。而不作发菩提心想。亦不作发菩提心相。是名真发菩提心。化身二字。如某甲某乙。发起善提心。发而能悟。悟而能解。解而能证。与须菩提同心同德。同无诤。谁也不可说他。不是须菩提化身。本经云。须菩提。深解义趣。涕泪悲泣。而白佛言。须菩提如是深解。如是信受奉行。确是持金刚经者。榜样人。须菩提这一启请。是真法供养三世诸佛。而无

有供养诸佛相。须菩提。请佛说金刚经。是真法布施。三世众生。亦无布施众生相。是名无相供养。无相布施。须菩提自云。我从旷劫已来。心得无碍。这两句。详楞严经。按照这义解说。须菩提久登彼岸。今同佛在一法会上。是一人成佛。千佛扶持。亦名应为何身得度者。即现何身。而为说法。即须菩提现佛弟子身。而为众生说法。令诸众生得果证道。若问念金刚经人很多。为何不能得果证道耶。答。念字是念到行不道。持字是念到行道。行道即是得果而证道。如人饮水。冷暖自知。自知即是彻悟真常。问。般若波罗蜜。与阿耨多罗三藐三菩提。为何不翻呢。答。这两句是本经中纲领句。意义很深。奥妙无穷。持经人持这两句。倘能彻底放下。其功德无可比喻。犹如密咒。翻则不灵。亦如声感。应声感。如收音机。收什么音。收反闻。闻自性。自性闻佛音。

偈云

能持能放真妙理

色空不二正法门

有为无为皆客语

十方三界亦不真

住於正念邪亦正

住於邪念正亦邪

无染污心魔即佛

住染污心佛亦魔

心动大地山河动

意摇虚空日月摇

无得无证真妙理

菩提大道在目前

希有世尊世间希

如来善护护无生

善付无有付嘱相

世尊无相称世尊

云何护念念无相

云何付嘱嘱本心

云何应住心无住

云何降伏妄不生

善男善女生净信

发菩提心无住心

应观下节如如理

应住下句如如心

佛言善哉善哉。须菩提。如汝所说。如来善护念诸菩萨。善付嘱诸菩萨。汝今谛听。当为汝说。善男子。善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心。应如是住。如是降伏其心。

注

1. 佛言。是阿难见闻语。2. 善哉善哉。佛赞叹须菩提启请之意。是最妥善。最完善。3. 须菩提。是佛当面呼名答义。4. 如汝所说。

佛言。如来与汝同一心眼。如来善护念诸菩萨。如来是佛自称语。善护念诸菩萨。佛说我是念念不忘。慈悲喜舍使汝等离妄归觉地。善付嘱诸菩萨。佛说我从真心性海中。无言无语境界上。付嘱汝等无我相。汝令谛听。汝等当观如来。奥义与妙理。应当为汝说。如来悲心慈力。称性开示汝等。善男子善女人。佛说善男女。与九类性别。应当归依觉。发阿耨多罗三藐三菩提心。应当依觉发阿耨多罗三藐三菩提心。发字是发起。阿耨多罗翻无上。无上为最高。三藐翻正等。正无邪等无比。三菩提翻正觉。正不偏觉十方。觉三世觉一切。心字直心无曲。真心无相。简称发菩提心。应如是住。佛说已发起菩提心。应当将菩提心。住在觉心之中。如是降伏其心。佛说能将菩提心。住在真心中。就是降伏一切妄心。按六祖说。觉即是佛。直心即是真心。真心即佛。

。六祖话应当学。学而能用即是佛。

解

须菩提向佛启请。两节妙文中。於两句奥义内。佛改五个字。须菩提说云何应住。云何降伏其心。佛言应如是住。如是降伏其心。这一改犹如仙笔画龙点睛即飞。亦如观棋多活一眼。全盘具胜。复如万担干草。付一星火。烧尽无余。应如是住。如是降伏其心。这两句。天不能覆地。不可载。天上天下。惟我独尊。千魔合掌。万邪皈依。这两句。非须菩提不彻。而是须菩提现大阿罗汉身。而为众生请佛说这妙法。

偈云

善现是菩提别号

初善哉者 赞须菩提 谛视透顶 彻悟真常
与佛同流 如一法印 印於世间 为世间眼

无相护念 无言付嘱 诸菩萨众 一体同仁
后善哉者 叹善现洞 心入华藏 性裹大千
悲心护念 诸善男女 使诸群类 捷登觉岸
云何应住 住正觉心 云何降伏 降九类相
住无住相 降无降形 无相无形 本地风光
应如是住 住菩提心 如是降伏 降伏识心

复偈云

法性本常住 菩提目前人 只因我相重 仍劳他世尊
狂妄两只怪 何期降伏心 离狂离妄时 是名常住心
不住曲直相 不住功德林 不住福报想 即是降伏心
离即与离非 即是过量人 烦恼菩提至 不住亦不迁
他佛与自性 本是一根生 无佛无欲性 净性徧十方

唯然世尊願樂欲聞

注

1. 唯然。須菩提。应诺。唯然。即是 2. 世尊。1. 菩提敬意。2. 欲请佛示义。3. 愿乐欲闻。愿望如来继续解说。我与大众乐意听从。

解

唯然二字是須菩提領悟佛奧義語。稱世尊者內心省悟也。愿乐欲聞者。真心愿聞至要之正法也。省悟什麼省悟佛說。汝今諦听。当为汝說。善男子善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心。应如是住。如是降伏其心。汝今諦听。确是紧要语。非常紧要。当为汝說。是反覆叮咛。善男子善女人。1. 男性女别。2. 真心本性。发阿耨多罗三藐三菩提心。是本经纲领语。应如是住。住无我心。如是

降伏其心降九类相。发喜提心是主。其他心是宾。主者喻彼岸。宾者喻渡舟亦如寄宿亭。其他心者应无十恶当生十善心。十恶者1杀2盗3淫。善男女邪淫4妄5恶口6两舌7绮语8贪9瞋10痴。痴者邪见也。其名为十恶。能无一恶即一善。能无十恶即十善。邪见者自心自造邪见。外界感染邪见以邪为正邪见。执著诸相邪见能无我相诸邪冰释。应如是住住六波罗蜜心。无住三六妄想心。六波罗蜜者一布施二持戒三忍辱四精进五禅定六般若。三六妄想者一六是1眼2耳3鼻4舌5身6意为六根。二六是1眼见色2耳闻声3鼻嗜香4舌尝味5身著触6意思法为六尘。三六是1眼见色住色2耳闻声住声3鼻嗜香住香4舌尝味住味5身著触住触6意识别住尘为六识。根即根本。尘即污染。识即分别。法即尘劳。尘劳即妄想。妄想不无即

生死不了。应住菩提心。菩提即本来面目。无住烦恼心。烦恼即客坐妄想。应如是降伏其心。应用菩提心降伏邪魔外道心。应用菩提心降伏七情六欲心。七情者1喜2怒3哀4惧5爱6恶（恶读仄）7欲为七情。六欲者1眼欲见色2耳欲闻声3鼻欲嗜香4舌欲尝味5身欲著触6意欲住尘为六欲。应发菩提心降伏众生杂念心。众生有二1心内众生即妄想2世间众生即九类相。杂念有二1善念2恶念。善恶都不作是名度众生。

偈云

唯然解脱意	即得无得心	契佛真义理	唯佛奥力深
本是如如体	如來世間尊	世尊覺世間	无有无不覺
九類皆頂戴	十方至心听	愿佛宣慈力	大悲度众生
迁我六尘相	释我住识心	愿佛开微密	广度诸情识

我与诸有情 愿佛续开示 我及众生等 唯愿佛尝说
佛说甚深义 我乐众生乐 愿诸有情相 悉发菩提心
乐持如是理 乐解如是义 乐修如是因 乐得如是果
我等有情众 愿佛施法音 普施普救济 普解一切缚
千二百五十 会内与会外 十方及三世 常愿佛常说

复偈云

愿乐欲闻真法味 菩提本是过量人
只因众生多不悟 现身启请度痴愚
我佛不失我愿望 普施甘露润我心
有情与我同一本 菩提古树复生芽
枝肥叶荣花果实 果熟如是献世尊
献与非献即一体 无献而献是真谛

佛告須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是降伏其心。所有
一切衆生之類。

注

1. 佛告須菩提。佛对須菩提说。2. 诸菩薩摩訶薩。一切菩薩与大
菩薩。3. 应如是降伏其心。应当降伏。众生之类之心。4. 所有一切众
生之类。凡有性灵。魄力。含识者。皆是众生之类也。

解

佛告須菩提。是佛答复須菩提请示意。即愿乐欲闻义。诸菩薩
是佛指一切菩薩。非单独指祇树法会上。诸弟子等。菩薩翻断有
情。是断一切情欲义。其他翻法甚多。能符合本经意义者为善。

摩河薩翻为大菩薩。亦是指一切大菩薩。一切者十方一切佛土中。以及过去未来现在诸大菩薩。然而我等开阅宝卷读诵金刚经之人。能行能证者亦是现在摩河薩。修证之人当生欢喜心。其名曰证欢喜地。摩河薩者是断三惑无四有。断三惑者一断见闻惑云断思想惑云断识别惑。无四有者无四相也。三惑已断四有也无。仍有藏识未尽之处隐藏於八识之间。故称为摩河薩。倘能藏识断尽时。即得阿耨多罗三藐三菩提。虽得亦无所得相。是名即得阿耨多罗三藐三菩提。八识者眼耳鼻舌身意为六识。微末意为七识。隐藏意为八识。是名八识心田。应如是降伏其心者。应当用断三惑无四有之心。来降伏所有一切众生之类之心。能修心养性者。当渴来茶饥来饭。一切平平常常无有不是微妙法。世间法是真正佛法。故一举一动一勤一执一默之间。皆是

幻梦泡影。应当依赖幻梦泡影成就佛法。幻梦泡影中有无量微妙法。能修悟行证之人即见

偈云

佛告菩提莫推他

菩提确是咱自家

途中多年妄草相

迷失中途莫见家

降伏亦是客尘妄

无妄降伏亦当过

众生却是妄母生

新妄除生见亲娘

无妄即无一切相

一体同心念摩诃

若卵生若胎生若湿生若化生若有色若无色若有

想若無想若非有想非無想

是名为九类、众生相

注

1. 若卵生。无明为壳。虚妄作鸟。阴沉鱼鳖。2. 若胎生。杂欲成胎。横相畜类。竖想人仙。3. 若湿生。阴谋暗算。心性辣毒。蠕虫蠢类。4. 若化生。恶化毒虫。善化天仙。横竖有别。5. 若有色。横沉精明。竖色界天。善恶两途。6. 若无色。阴险沉散。无贪升天。自心成就。7. 若有想。邪想下堕。正想归天。一切心造耳。8. 若无想。曲性精灵。正直上仙。均是自作。9. 若非有想非无想。横沉下类。竖升金仙。

偈解

横沉豈升	善惡自造	以善治惡	猶如良藥
既無諸病	不需服藥	惡如煩惱	病如客塵
弃之舍之	是如如佛	無善無惡	無九類相

金剛經注解

四十七

无智无得 无一切相 无挂无碍 无一切类

无无无尽 诸佛境界 无穷无竭 常住世间

复解

本经由若卵生至若非有想非无想为九类众生。众生有别。(一)按楞严经世间业生十二类众生。(二)按华严经三界报生十类众生。(二)经所说均合本经九类众生之义。通释附之。於下

抄楞严经中业生十二类众生一节之义

佛说。阿难。云何名为。世界颠倒。是有所有。分段妄生。因此界立。非因所因。无住所住。迁流不住。因此世成。三世四方。和合相涉。变化众生。成十二类。是故世界。因动有声。因声有色。因色有香。因香有触。因触有味。因味知法。六乱妄想。成业性故。十二区分。由此轮转。是故世间。声香味触

。穷十二变。为一旋复。乘此轮转。颠倒相故。是有世界1。卵
生2。胎生3。湿生4。化生5。有色6。无色7。有想8。无想9。若非有色
10。若非无色11。若非有想12。若非无想。阿难1。由因世界。虚妄轮
回。动颠倒故。和合气成。八万四千。飞沉乱想。如是故有。
卵羯逻蓝^{胎滑}流转国土。鱼鸟龟蛇。其类充塞2。由因世界。杂
染轮回。欲颠倒故。和合滋成。八万四千。横竖乱想。如是故
有。胎遏蒲昙^{胎滑}流转国土。人畜龙仙。其类充塞3。由因世界
。执著轮回。趣颠倒故。和合暖成。八万四千。翻覆乱想。如
是故有。湿相蔽尸^{胎滑}流转国土。含蠢蠕动。其类充塞。4。由
因世界。变易轮回。假颠倒故。和合融成。八万四千。新故乱
想。如是故有。化相羯南^{胎滑}流转国土。转蜕飞行。其类充塞
5。由因世界。留碍轮回。障颠倒故。和合著成。八万四千。精

耀乱想。如是故有。色相羯南羯南流转国土。休咎精明。其类充塞。由因世界。销散乾回。惑颠倒故。和合暗成。八万四千。阴隐乱想。如是故有。无色羯南。流转国土。空散销沉。其类充塞。由因世界。罔象乾回。影颠倒故。和合忆成。八万四千。潜结乱想。如是故有。想相羯南。流转国土。神鬼精灵。其类充塞。由因世界。愚钝乾回。痴颠倒故。和合顽成。八万四千。枯槁乱想。如是故有。无想羯南魄乾流转国土。精神化为。土木金石。其类充塞。由因世界。相待轮回。伪颠倒故。和合染成。八万四千。因依乱想。如是故有。非有色相。成色羯南。流转国土。诸水母等。以虾为目。其类充塞。由因世界。相引乾回。性颠倒故。和合呪成。八万四千。呼召乱想。如是故有。非无色相。无色羯南。流转国土。呪诅厌生。其类充塞

由因世界。合妄乾回。因顛倒故。和合異成。八万四千。回互乱想。如是故有。非有想相。成想羯南。流转国土。彼蒲卢等蜘蛛。冥质相成。其类充塞。由因世界。怨害乾回。杀颠倒故。和合怪成。八万四千。食父母想。如是故有。非无想相。无想羯南。流转国土。如土泉等。附块为儿。及破镜鸟。以毒树果。抱为其子。子成父母。皆遭其食。其类充塞。是名众生。十二种类。

其二。参华严。报生十类众生。其义如下。

1. 若卵生。恶毒成性。鸡鸭鸽鹅。鹏鸟鹤凤。2. 若胎生。善人恶畜。牛马人仙。仙有多类。四生兼备。3. 若湿生。毒辣无善。蠕虫蛇龙。蛇龙四生。有良有毒。4. 若化生。德升天界。恶化微虫。鬼神怪物。多兼化类。5. 若有色天。多善多德。福禄寿命。胜。

於世间。若无色天。见诸色相。无贪爱心。超有色界。若。若有想天。大福大德。寿命境界。胜无色天。若。若无想天。断见闻惑。思惑无多。界净寿长。若。若非有想。非无想天。三界极顶。三惑皆断。微细藏识。非有非无。二天无界。寿命极长。世界坏时。两天不坏。藏识尽时。即出三界。上升兜率。十九重天。见当来下生。弥勒尊佛。菩提本性。观自在等。华严十类。非有非无。此天无界。亦无边际。分为十种。合为九类。分亦无阻。合亦无碍。心中众生。十类九类。一类皆无。是为度。三界诸天。每界六重。共为十八。合根尘识。本来是一体具足。

再解

贪名缺德。多生珍禽异兽之类。如骀骀孔雀名鸟等形。贪利缺德。多生守财生息之形。如犬鹤鸡羊驴马之身。贪色缺德。多

生。淫鳥、色、魚之類。如鴛鴦、金魚、淫鴿之徒。貪惡多入三塗。貪善多生人天。以此类推。九類眾生。貪於何類。必生何類。楞严十二。单说世间。华严十种。多表人天。本经九类。横竖具备。横尽十方。竖穷三世。九类众生。亦复有二。心内众生。妄想是非。世间众生。九幽十类。悟则一体。不悟两般。曲为众生。直心是佛。

偈云

惑因识别转 无识即无因 无因无明尽 见闻思果明

果明即觉照 觉照自光明 光明无识相 无穷亦无竭

参学

予於三十年前。见上海版宏化月刊。载庞居士公案一则。畧忆些。写之於下。欲详。可看传灯录。庞居士在京作官。年老告退。雇舟回乡。渡江时。居士将积馀俸金与珍宝。全部投入江心中。

其二居士草堂聚。居士言。难难难。十担芝蔴枝上摊。夫人言。易易易。百草头上祖师意。女儿灵照言。也不难。也不易。渴来茶。饥来饭。其儿无言。其三居士坐草堂。唤灵照。汝去堂外。观日可当午耶。灵照观日而回言。日正当午。差一点儿。居士离座去观日。灵照坐父座而迁化。居士兄灵迁化已。自坐次座而迁化。夫人兄已到田间呼儿云。汝父与妹均迁化已。其儿双手荷锄而立化。夫人托邻里坐再次座而迁化。

迁化即离世间

畧解

难难难。曲心转直心难。直心转无净难。无净转无我难。其二杀盗淫转戒定慧难。身口意三业转三清净难。凡夫断见取难。初果断闻思难。二果断识别难。三果断微细难。十担芝蔴即具足烦恼。枝上即十八界。摊即妄想难。捨难离难断灭。易易易。

偈解

见难非难即是易

易难皆是替名词

倘识百草能治病

烦恼本来是菩提

唯灵照所答最彻。故坐首座而迁化。其儿无言甚善。故不入诸座之下而立化。其他希自参自悟而自得。所谓说食而不能充饥。我皆令入无余涅槃而灭度之。

注

1. 我。是佛自称。2. 皆。指九类众生。3. 令入。使九类众生入觉地。4. 无余。无有剩余生死习气。5. 涅槃。涅槃即不生。槃是不灭。6. 而灭度之。而灭九类众生有余习气。度之。度众生。无相无住。住觉地。

解

我者真我无邪之我也。皆令能度即度能令即令。一体即全身能仁无能仁相。令诸众生断有情灭有为。同入无为域。是故众生习气。偏於何类即入何类。如犬偏貪如猫偏僕。如鼠偏偷。恶性偏炽者必墮其类。鲜诸恶性其心偏良者。非人即天也。习气无餘无一切相。即得灭度。灭度者透三界。超诸有入无餘。即名证涅槃之道也。亦无入证相。所谓常乐我净。而不是死木槁灰。问。世间众生灭之无穷。生之无尽。何时度尽。答。众生本来没有。是某甲心中造成。倘无一切相。即是灭度众生已。

如是滅度無量無數無邊衆生實無衆生得滅度者。

注

1. 如是灭度。灭掉某甲心中烦恼妄想。无量无数无边众生。是

某甲心中烦恼习气。人我众生诸相之数也。其实无众生得灭度者。既无有烦恼习气众生相。度什么。

偈解

所谓灭度者	愚来智慧度	烦恼菩提度	十恶十善度
无常真常度	有相无相度	渐渐渐度尽	更无灭度相
无量无边数	都是妄所作	倘息一切妄	即无度生相
无无无再度	其名曰灭度	当用金刚铲	铲除一切相
当用智慧力	攻破善恶妄	当用无人我	照破世间相
当用灭度力	成就大智慧	既已灭度尽	更无再度相
智慧烦恼相	无二亦无别	世间众生相	无妄即无相
亦无伤害心	更无污染妄	人法二俱空	其名曰灭度
大圆智慧镜	分明在目前	若无人我妄	更无度尽相

何以故。須菩提。若菩薩有我相。人相。衆生相。壽者相。即非菩薩。

注

1. 何以故。是反問自釋。2. 須菩提。佛呼其名。使彼諦听。3. 若菩薩。倘我弟子中。4. 有我相。皮肉骨血脉。執著是我相。5. 人相。男女老少物。執著分別相。6. 衆生相。盼緣幻泡电。執著有情相。7. 壽者相。軀壳住世間。執著壽命相。8. 即非菩薩。我弟子中。有四相者。即執著影中事。非我弟子也。

解

何以故。須菩提。若菩薩有我相。人相。衆生相。壽者相。即非菩薩。

这节经文是解答。如是灭度无量无数无边众生。实无众生得灭度者。其意义是。能度无边自性众生。即是度世间无边众生。虽然自度自性众生。不作能度相。亦不作度生相。仍无度尽相。更无功德相。倘若有相。即堕於四相之中。灭度者涅槃也。

偈云

慈心不作人我相

戒律清淨度有情

度尽亦无度尽相

是则名为度众生

戒定慧度贪瞋痴

无四相度杀盗淫

无我普度一切相

无污无染真金刚

度尽一切善恶性

实无众生善恶心

悲心慈性转金刚

无住其心见金刚

无欲即无九类相

无作无为出世间

念念心空无空相

无得无求世间希

无无亦无无无尽

是则名为转金刚

欲求真法真供养

放下提起再放下

放下世法提正法

正法再放法中尊

凡无凡相玄妙法

放无再放遍十方

众生度尽已无餘

莫须再度诸众生

喻人舍舟登觉地

是故莫须再用舟

倘若执法即九类

无人无我解脱僧

无染无住色声相

无贪无求凡世尊

无妄即是佛大道

布施亦无布施心

本性常明无阻碍

无去无来觉地明

倘能全盘都放尽

万法万物皆喜提

復次須菩提。菩薩於法。應無所住。行於布施。

注

1. 復次須菩提。是記述者叙言。即佛繼續向須菩提說2. 菩薩於法。菩薩是佛指諸弟子等。於法。即悲心慈性之法3. 應无所住。虽发起慈悲喜舍心。而不住慈悲喜舍相4. 行於布施。內舍貪瞋痴愛恼。外舍杀盜淫怒爭。是为行於布施。亦无所住布施相

解

佛接連對須菩提說。汝等發心。行於布施。應無住布施相。是名真布施。布施有二1. 財布施2. 法布施。財布施者。金銀國帛。器具衣服。飲食藥物等。以及功名房地。妻子儿女。甚至頭目生命等。是为財布施3. 法布施者。向人演說金剛經義。使諸有情信受

奉持。入无生忍。布施中法布施最甚。布施者无住布施相。亦无功德相。是名应无所住。行於布施者。

所謂不住色布施。不住聲香味觸法布施。

注

1. 所謂。是所以。2. 不住色布施。不沾染色相。行於布施。3. 不住聲香味觸法布施。不沾染聲香味觸法相。行於布施。布施救濟也。法意識分別也。

偈云

不住色布施	布施无彼相	亦复无我相	仍无财法相
声香味触法	亦复亦如是	无着无污染	无住功德相
施与受施者	财物与法施	不住施与受	不住诸分别

行履顾爬类 举止护众生 有情与无情 普施一慈力
有人夺我财 或劫诸物类 当学须菩提 无净最第一
甚至灭色身 应学於世尊 忍辱大金仙 五百世作佛
犹如长河水 无浪流不息 布施亦如是 无住无修息
不住色布施 见色无住相 无污染分别 无我行布施
声香味触法 亦当如是施 无我无人相 无施无不施

将玄奘法师译本中抽摘一节

不住于色应生其心。不住非色应生其心。不住声香味触法应生其心。不住非声香味触法应生其心。都无所住应生其心。诸有所住则为非住。是故如来说诸菩萨。应无所住而行布施。

偈解

色与非色空非空

不住生死涅槃中

声香味触法如是

都无所住是正宗

无住布施功德相

生相布施生死中

都无所住住觉地

应生其心生慧心

三字三句偈

其名为真空含妙有，
复名为非空非色义

不住色

眼常見

真实相

不住声

耳常聞

妙法音

不住香

鼻常嗅

戒定香

不住味

舌常知

真法味

不住触

身常觉

徧十方

不住法

意常识

三世佛

复偈云

舍东弃西行中道

中道亦是寄宿亭

如到彼岸登觉地

放手摇臂入禅那

东西本是客尘雾

中道如同渡河舟

在世出世本一体

两边中道皆非非

世间本是非非造 非非非极转非非

須菩提。菩薩應如是布施。不住於相。

注

1. 須菩提。佛招呼他注意听之。2. 菩薩應如是布施。佛子应该这样布施。3. 不住於相。不能执著诸相。含著世情而布施。

解

事。如来面对須菩提。呼名叫号。令他入神听。理。读者一时打开宝卷。面对真经。念到須菩提时。参心得。即

联句

用慧眼观 回光反照 照明本觉 无二須菩提
得利耳根 自性常闻 闻徧法界 唯一如來音

再解

菩薩应如是布施。真佛子应按照上章如来说。所谓不住色布施。不住声香味触法布施。即是不住於相。布施时不住一切相。不落一切阶级施。无惦念施。无回忆施。施无施相。亦无功德相。不求福报寿者相。不落入色声香味触法相。如禅河清静之水。流而不住亦无断竭。即清无杂念静无妄想。亦如大圆宝镜。来而有影。去而无形。

佛呼菩提偈

低声若雷唤菩提

觉者当前觉法音

谁是被呼菩提者

谁是听佛妙法声

口声声唤自性

字字句句入真谛

我佛悲心虚空愿

当生智眼识菩提

无人无我无诸相 度尽一切诸有情
有生度尽无生相 不生不灭住世间
智耳常观如如佛 慧眼常闻妙法音
六根六识随我转 大用无方在目前
倘若识心无识相 慧日常住空中明
智水慧山平如掌 九类众生一浮沤
万缘皆是真如地 群妖顶礼妙菩提
能识本来无一物 色与非色尽法身
刀山火海离垢地 十八狱中狱狱空
三界处处如如佛 邪魔外道拜观音
犹觉佛音犹在耳 谛听谛听微妙音
能识众生皆是佛 尽虚空界一法音

何以故。若菩薩不住相布施。其福德不可思量。

注

1. 何以故。怎么讲。2. 若菩薩不住相布施。倘若行菩薩道之人。无执著心。无我相。行於布施。3. 其福德不可思量。若无相布施。其人福德果报。是无穷无尽。亦无灭。

解

何以故。是佛自问自释意。即行菩薩道之人。布施不著布施相。亦不求福德果报寿命相。其人福德性。犹若虚空之量。

偈云

舟移岸转地亦迁

住相善恶性三千

布施求福随心住

不出九类十二因

无相功德无穷竭

虚空无尽寿无穷

无中直我遍三世

大用无方无穷灭

见闻思议怪力深

七转八反九断决

无净无我无识相

悟到证道第一施

須菩提。於意云何。東方虛空。可思量不。不也。世尊。須
菩提。南西北方。四維上下。虛空。可思量不。不也。世尊。
須菩提。菩薩無住相。布施。福德。亦復如是。不可思量。
須菩提。菩薩。但應如所教住。

注

1. 须菩提。佛呼其名。2. 於意云何。汝意若何。3. 东方虚空可思量否。佛问须菩提说。汝见东方虚空可能思量边际么。4. 不也。须菩提答。弗可思量。5. 世尊。须菩提连续称世尊。是敬意。6. 须菩提。佛连续呼其名。7. 南西北方。佛复说。南方西方北方。8. 四维上下虚空。四维即四周维。是东南方东北方。西南方西北方。上下虚空。上方与下方真空。连前东方合计为十方虚空。9. 可思量否。佛说汝见十方虚空可能思量边际否。弗也。须菩提答。不可思量。10. 世尊。须菩提复称世尊。11. 须菩提。佛连续呼名是怜惜意。12. 菩萨无住相布施。行菩萨道者。倘能无住相行於布施。13. 福德亦复如是不可思量。其人福德亦如虚空之量。故名不可思量。14. 须菩提。如来连续呼名者。一爱惜心。二叮咛意。15. 菩萨但应如

所教住。行菩薩道之人。应当听如來教导。其心如虚空之量。而行布施。行布施时亦无布施相。是名真菩薩。

解

佛连续呼唤须菩提者。使彼谛听至理之义也。於意云何者。而使须菩提领会下文也。须菩提者。人人必须发菩提心。行菩薩道。行者即是落实无我相。既无我相。其心即如虚空。既如虚空之心。其心即不可思量。不可思量者。无边无穷无尽也。佛向须菩提。而呼其名者。以心传心。以印而授印也。须菩提连续答佛也。是领会妙义也。续称世尊者。即佛心与我心。一印而印之也。印者何哉。四方四维。上下虚空。福德等量。纯一真心也。纯一真心者。无一切相。无染污心。无人我之执也。菩薩无住相布施者。慈心化为慈力也。如日大慈。普化一切。而无普化之想。布施

者。外施普覆，内施无我。禀性圆成，而真我大用也。福德不可思量者。在凡明智慧，见本来。得入悟证之道义。在圣得其穷也。穷者，无生无灭也。其福德无福德相，心若虚空也。菩萨但应如所教住。常住虚空也。常住虚空，非死木槁灰。而是大用无穷。常乐我净也。无生无灭者。无生诸妄，无灭真心，而光明无竭也。

偈云

名扬海外无我份

利达全球无盼心

烟花队里无污染

六欲天中无住心

断情灭欲透三界

斩关落锁出牢门

无生住心心常住

无我相觉觉世间

连续呼唤须菩提

连续弗也称世尊

当知谁是须菩提

当知谁是应呼声

千鈞重擔當自負

莫推菩提與世尊

參透行透即見道

拍手哈哈笑殺人

須菩提於意云何。可以身相見如來不。不也。世尊不
可以身相得見如來。何以故。如來所說身相。即非身
相。佛告須菩提。凡所有相。皆是虛妄。若見諸相非相。
即見如來。

注

1. 須菩提。佛呼他名。2. 於意云何。汝意若何。3. 可以身相見如來。

否。汝见我色身是如来耶4。弗也。非也5。世尊8敬词6。不可以身相得见如来8。不可以将色身当作如来真身7。何以故8。反问自释8。如来所说身相8。如来所有色身形相9。即非身相8。不可说是真相。怎么讲10。佛告须菩提。佛接着须菩提的说法。加以阐明11。凡所有相。肉眼所能见到的形相12。皆是虚妄。皆是无常生灭相13。若见诸相非相。若见一切诸相。没有识别心14。即见如来。即时见到本觉慧命佛。

解

佛唤须菩提是唤醒唤起。於意云何。是问须菩提领会如何。可以身相见如来否。是试问使须菩提答复其义。弗也是须菩提累答正义。世尊是心中尊敬言之於口。不可以身相得见如来。是须菩提含义。含义者何。即皮肉筋骨血四大假和合。一切诸色相。

不可作如來。何以故。是須菩提反問義。既知如來所說身相。即非身相。須菩提已悟至此。為何又迷也。非也。為恐後學。難明其義。故依冀如來。闡明其要。佛告須菩提。是佛對須菩提。解答問義。凡所有相。皆是虛妄。即世間上。一切諸相。如色。聲。香。味。觸。意識。甚至一言半句。一字一筆。以即演如來法。皆是有相。凡是有相。皆有生滅。故名虛妄。虛而不直。妄而不實。故名虛妄。見相著相。即是虛妄。若見諸相非相。即見如來。倘若見到諸色。聲相。無染住心。無執著心。無貪。無瞋。心若虛空。如如不動。一剎那間。即見法身佛。須菩提白佛言。世尊。頗有衆生。得聞如是言說。章句。生實信。不佛告須菩提。莫作是說。如來滅後。後五百。

歲有持戒修福者於此章句能生信心。以此為實。

注

1. 須菩提白佛言。阿難見聞語。2. 世尊。須菩提。启請前言。3. 頗有眾生。有相当地。四生九類。4. 得聞如是言說章句。5. 有人听到金剛經。一节或几句。6. 生实信否。7. 其人能生真实信心耶。8. 佛告須菩提。阿難見聞語。7. 莫作是說。佛言。不可說。8. 如来灭后。佛说我色身灭后。9. 后五百岁。经过五百年之后。10. 有持戒修福者。倘若有人能戒恶从善者。11. 於此章句。对此经能持一偈一句者。12. 能生信心。能有坚定信心。13. 以此为实。以此经意义为真实者。

解

須菩提向佛启請。是顾虑未来眾生故。倘若眾生离佛较远。恐

失佛智正觉故。如来先以较近而答之。我去色身之后后五百岁。若有众生有持戒修福者。持字持十善。戒字戒十恶。修字修去妄想。福字得无为福。因持戒修福故能解此经章句也。因得章句妙义而生无我相之信心。因生无我相信心即得无我相之实体。十恶者。1.杀 2.盗 3.淫。善男女邪淫。4.妄语 5.绮语 6.两舌 7.恶口 8.贪 9.瞋 10.邪见。十善者无十恶即十善也。邪见亦名痴

偈云

菩提悲心虑未来

读经应当知佛心

去恶完善向前进

大步踏破世间智

直心无妄善根熟

无着无为菩提心

一章一句即佛体

一字一筆是法身

华藏无量世界海

一尘一滴包大千

无我无人体量大

心包太虛性裹天

五百五百止儿啼

无啼无相第一禪

信心确是诸佛母

以此为实即佛心

大悲本是智慧种

善恶皆无世间希

當知是人。不於一佛二佛三四五佛。而種善根。已於無量千萬佛所。種諸善根。

注

1. 當知是人。當知以此為實之人。2. 不於一佛二佛三四五佛。不
但在一佛所二佛所三四五佛所。3. 而種善根。而且種下持戒修福
善根。4. 已於無量千萬佛所。是人已經在無量千萬佛所世界內。5.

神诸善根。种下持戒修福善根。

种读仲。佛所者。世界也。仍有其他解法。不可执著。

解

当知是人。是接上章句。即须菩提言。颇有众生。得闻如是章句。生实信否之人。世尊仅答。如来灭后。后五百岁而已。佛恐须菩提餘疑未尽。故复言之。当知是人。是人者。能信是经章句也。能信是经章句者。由持戒修福而能也。持戒者。持十善戒十恶也。修福者。诸恶莫作。众善奉行也。十恶十善者。一杀性心。转大慈心。二盗性心。转大悲心。三淫性心。转大喜心。问。何谓淫性心。转大喜心。

偈答

自心无淫性 当生大欢喜 无淫即无生 无生永无灭

4. 妄性心。转大舍心。5. 绮语性。转真如心。6. 两舌性。转实相心。7. 恶口性。转三止为三昧心。8. 贪性心。转财法二施心。9. 瞋性心。转烦恼成菩

提心以邪见性，转无上正等正觉心。其名转十恶成十善心性也。当知是人转十恶成十善者，难也。非一佛二佛三四五佛。能转具足也。弗经无量千万佛所。弗能具足也。当知是人成十恶由少而至多。由一而至十。由浅而至深。转十善者如是转也。倘能具足者，即得道性，而证十地焉。当知是人由无量千万佛所中。所种善根。一点一滴，积聚至今，方能生实信心性也。生实信者，信此经章句无疑也。当知种诸善根之人。刹那刹那生，刹那刹那成。生者，生信是章句无疑也。成者，由信是章句而成菩提之道也。

偈云

菩提施妙法	不著施法相	假装未解透	问汝知不知
承佛威神力	令我冰释消	禅河生党性	慧海发道心
本来无言说	实因众生痴	如来须菩提	确是指路人

聞是章句。乃至一念。生淨信者。須菩提。如來悉知悉見。是諸衆生。得如是無量福德。

注

1. 聞是章句。當知是人見聞此經章句。2. 乃至一念生淨信者。至於一念之間。生起淨信心者。3. 須菩提。佛提名呼號。4. 如來悉知悉見。如來自稱。知透見透。5. 是諸衆生。當知九類衆生。畧說。當知是人。6. 得如是無量福德。是人當得無量无边福德果報。

解偈云

能有見聞者 如是金剛經 一節或一句 生實淨信心
須菩提當知 佛悉知悉見 當知如是人 得福報无边

見經生淨信 即是功德林 見佛無虛妄 法身遍十方

節句即佛體 當體佛慈心 淨信無他念 唯念無住心

無住在何處 在無我相中 他佛自性佛 淨信是真佛

倘生一秒念 佛即是眾生 如如真如理 如如佛悉知

何以故。是諸衆生。無復我相。人相。衆生相。壽者相。無
法相。亦無非法相。

注

1. 何以故。佛表上章意。2. 是諸眾生。是指生淨信之人。3. 無復我相。是不再有我相我執。4. 人相。是無執著。這是男相。那是女相。5. 眾生相。心中不生種類貪欲意。內不思一切妄想。6. 壽者相。心無

分别寿命长短。随缘过度。无法相。心无执著。一切佛法与世间法。亦非法相。心中对世间法与佛法。不可毁灭。亦不染住。不离。不即。在不离不即中。有无量真法相。

解

何以故。佛自表自释意。即闻是章句。乃至一念生净信者之义。是诸众生得如是无量福德者。是生净信心众生。无颠倒曰净。无梦想曰信。无颠倒梦想。其心若虚空。虚空无挂无碍。无边无际。其心若是福德若是。故名无量福德。无复我相。其人既生净信心。就不会有我相。我相者。我妄想这样。我执著那样。我妄想名利双辉。我执著皮骨面孔是我相。出家人亦有我相。我相者。五阴不空。六尘不无。十八界不净。五阴者。五蕴也。五蕴者。色。受。想。行。识也。不空者。染住也。六尘者。色。声。香。味。

5. 触 6. 法。法者，意识也。不无者，不能度也。十八界者：1. 眼 2. 耳 3. 鼻 4. 舌 5. 身 6. 意识也。为六根。其二六者：1. 色 2. 声 3. 香 4. 味 5. 触 6. 法。法者，分别也。其二六者：1. 见色 2. 闻声 3. 嗅香 4. 尝味 5. 接触 6. 觉法。生种种思想，与诸欲望心。三六不空，其名为十八界不空。界者，界限也。不空者，迷惑也。如是诸类，皆是我相。生净信心者，心净信，四相皆无。十八界皆空。

偈云

无复我相

无一切相

一切无无

亦无无尽

人相者何

彼人此人

彼是何人

此是何人

此是仇人

彼是愚人

此人无情

彼人有意

此是凡夫

彼是圣贤

此是男相

彼是女形

此人害我

彼人救我

执著彼此

皆是人相

当学佛心 恩怨平等 大慈普施 善恶无别
救度一切 度无量众 无度生相 是无入相
众生相者 众生有二 心内众生 世间众生
心内众生 贪瞋痴爱 世间众生 九幽十类
專做小偷 复作诸恶 其人命尽 为偷鼠类
布施救济 心性良善 寿命终时 并有色天
举此两则 诸则如是 以此类推 各心各造
心内众生 世间众生 非一非二 非有非无
心无贪爱 意无颠倒 心内世间 大慈无我
无诸梦想 舍无舍相 施无施执 无人无我
无众生相 心无污染 意无颠倒 是无生相
寿者相者 自寿他寿 物寿财寿 有寿必终

无寿无尽

性若虚空

心包一切

量容十方

无有不有

无寿不寿

莫可比喻

寿无穷尽

真如无二

无可衡量

虚空无量

无寿量相

无法相者

法如良药

真体无病

无需服药

亦无法法

相亦非相

无法无相

无相真常

无可言说

无可譬喻

心包万法

性容三千

不可言有

不可言无

东边西边

是止儿啼

四相非真

真常非无

无相无非

恰在其中

何以故。是諸衆生。若心取相。即為著我人衆生壽者。

若取法相。即著我人衆生壽者。何以故。若取非法相。

即著我人衆生壽者。

注

1. 何以故。是连前带后解释。2. 是诸众生。是指一切天人。3. 若心取相。倘若以心取诸色相。4. 即为著我人众生寿者。取相者。即墮落於四相中。5. 若取法相。若执著行持一切有为法相。6. 即著我人众生寿者。亦是墮落於四相中。7. 何以故。怎么讲。8. 若取非法相。倘若断灭一切诸法。生无记心。9. 即著我人众生寿者。仍然是墮落於四相中矣。

偈云

不取法非法 即是无相法 东西两不住 中道亦不停
竿头再进步 无相解脱身 时时生净信 处处见法王

解

娑婆即土星。是世界名号。

何以故。是佛自释意。是诸众生。专指天人阿修罗等。三塗众生。迷失本心。故最上乘法。无福德性。见闻。若心取相。取相者。见色取色。闻声取声。香味触法。亦如是取。故名为若心取相。即为著我人众生寿者。即是取四相之凡夫。若取法相。若执著诸法尘相。即著我人众生寿者。亦是取相之凡夫。何以故。甚难解。若取非法相。若断灭世出世间。有无二法。即著我人众生寿者。仍是著相凡夫。所谓是诸众生。住此娑婆。取与非取。皆是非非非。

偈云

寄住娑婆修无相

寄住娑婆证无诤

娑婆。即是堪忍心苦性。

寄住娑婆成法忍

寄住娑婆度众生

虚空法界无量界

界界处处度众生

唯有娑婆最易度

刹那无相无边身

诸佛赞叹我释迦

五浊恶世证法身

他佛佛土骑急马

我佛佛土如电波

寄处忍土成大道

寄处忍土获法身

寄处忍土得灭度

寄处忍土证无边

寄处忍土成妙慧

寄处忍土报佛恩

是故不應取法。不應取非法。以是義故。如來常說。汝等比丘。知我說法。如筏喻者。法尚應捨。何況非法。

注

1.是故。即所以。2.不應取法。不可依賴佛法。3.不應取非法。亦

不废除佛法⁴。以是义故。应当不即不离⁵。如来常说。佛经常说⁶。汝等比丘。你们僧众⁷。知我说法。知道佛经常说⁸。如筏喻者。法如渡舟⁹。法尚应舍。到岸当舍舟¹⁰。何况非法。甚至诸妄。更当舍之去之。

偈云

能无我相心	常伸两脚睡	无求亦无得	心平海无波
欲悟真妙理	无有更上说	教汝诸学人	勿待勿起落
穿衣与吃饭	都是妙菩提	打骂能忍受	污辱当无诤
实行无我相	色色皆妙谛	真空含妙有	有无一并迁
色空无二相	本来是一谛	谛亦无谛相	万法亦如如

解

是故不应取法。所有诸法不应取执。不作法相。不取功德。一切

诸法犹如良药。其人无病不需服药。迷惑如病妙法如药。生净信已当舍法药。不应取非法。不可无法不可执法。法如饮食渴饮饥食。不可多食多食难消。不可少食少食不饱。无舍大慈无求福报。施诸众生无施众相。以是义故。既不倚西亦不偏东。东西不立中道自成。成亦非成亦非非成。成无成相是名为成。以识心观圣亦是凡。无智无得凡即是圣。如来常说。事。如来者是佛自称意。常说者是佛经常演化义。理。如来者是自心常见。常说者是自性常觉。汝等比丘。事。汝等者是法会上诸大弟子众。比丘者是一千二百五十五人等。理。汝等者是三世中能持金刚经之人也。比丘者是过去未来现在能生净信心是。知我说法者。事。知我者当知如来无有我相。说法者如来说法多用譬喻。理。知我者当知本心无有四相。说法者真性无妄使诸

众生归觉地。如筏喻者。事。如筏者。竹木二筏。度识河也。喻者。譬喻渡出生死识河。登觉地也。理。如筏者。如竹空木色也。空者。空五蕴也。色者。十八魔头归觉地也。喻者。空色不二。魔觉一体也。法尚应舍。事。法尚者。诸佛所演妙法。应时而说。且说且扫也。应舍者。随说随舍。如长河水川流不息也。理。法尚者。觉三毒。即三昧。觉烦恼是菩提。而不著三昧菩提相。应舍者。应舍本觉慧命中。一切欲望痴也。何况非法。事。何况者。诸佛妙法。尚且不停留在真心本性中。非法者。五蕴六欲七情八识九有十八界。二十五有等。更不可染之住之也。理。何况者。悟证尚且不染不住。何况诸餘非法耶。非法者。凡是有相。皆是非法。有无并迁。正知正觉也。二十五有者。十恶十善五蕴也。

偈云

千重情絲纏本性

万层欲网兜真心

智慧力斩情欲相

无相真心性满天

有无并迁归觉地

色空不二本来人

本来即无本来相

无相真心放光明

弃筏即是真如地

无彼无此实相天

如如不动微妙法

妙湛总持不动尊

須菩提於意云何。如來得阿耨多羅三藐三菩提耶。

如來有所說法耶。須菩提言。如我解佛所說義。無有

定法名阿耨多羅三藐三菩提。亦無有定法。如來可

說

注

1. 須菩提。佛提名問意。2. 於意云何。汝意見怎樣。3. 如来得阿耨多罗三藐三菩提耶。汝说如来得到无上正等正觉么。4. 如来有所说法耶。佛曾向汝等解说诸法么。5. 须菩提言。须菩提向佛解答云。6. 如我解佛所说法。7. 菩提答。如我所解。如来所说奥义。7. 无有定法。名阿耨多罗三藐三菩提。8. 是不可执著。如来得到无上正等正觉义。8. 亦无有定法。如来可说。9. 亦没有规定法门。向众生演说。

偈云

法门如觉镜 谁来现谁形
无来亦无相 觉镜放光明

解

阿耨多罗三藐三菩提，简称号为菩提二字。菩提者，人人具足。是故佛我众生，三无差别。众生不见菩提者，我相也。我相者，何须领是执著客尘烦恼诸相也。如无我相时，即是云开雾解之时。菩提觉，日常住虚空，本无所来，亦无所去。因执著客尘烦恼而去。无执著客尘烦恼即来。倘无我相菩提觉，日放白毫光普照一切。有何来去，既无来去，即是常住。常住二字，本无得失。故说如来无有定法得菩提相。亦为无有定法，如来可说。其人若贪名利，佛说名利如浮云。即用幻泡影药而解之。其人若贪色相，佛说色相如毒蛇之口。即用白骨观药而解之。世间众生妄想执著烦恼诸相，其类无穷。如来说法，故无定法。若无诸妄法，亦是妄。是故须菩提说，无有定法名阿耨多罗三藐三菩提。亦无有定法，如来可说。

偈云

若无人我众生寿

常見白毫放光明

煩惱至肘云遮日

霧解即是悟証時

覺性升肘本覺朗

本覺覺境遍十方

故无定法名菩提

亦无定法如來說

何以故。如來所說法皆不可取。不可說。非法非法。

注

1. 何以故。須菩提解前達后意。2. 如來所說法。須菩提言。如來所說諸法。3. 皆不可取。都不可執著。4. 不可說。亦不可用言詞表達。5. 非法。不可執著。有佛法相。6. 非非法。亦不可執著。无佛法相。

解

何以故。即解前言。釋后语义。前言者。如來得阿耨多羅三藐三菩提。

耶。如來有所說法耶。后語是須菩提言。如來所說法皆不可取不可說。非法非非法。所謂真法无相亦无說。如來在无相无說中点一点儿。參者當省而悟之。既省悟已。一点儿也无。即是不可取不可說也。

偈云

非法非非法甚玄

借此洗尽诸尘泥

有尘泥相非非法

无尘泥相法亦非

所以者何。一切賢聖皆以無為法而有差別。

注

1. 所以者何。釋前解后义。2. 一切賢聖。得果曰賢。証道名聖。3. 皆以无為法而有差別。皆認為无為法中。有差別相。

解

人事解。一切贤圣。独觉曰贤。菩萨曰圣。理解。能悟能行。金刚经者曰贤。能证能彻。金刚经者曰圣。悟行证彻之间。有深浅。偏。圆。广。畧。大。小。邪。正之别。故一切贤圣。皆以无为法而有差别。倘能至彼岸。是名无差别。

偈云

见生迁生名贤者

无见生相是圣人

随住随舍为入流

见无舍住是中流

离尽世缘阿那含

不离不即须菩提

一切诸法非有无

非有无中是真如

万法非法非非法

非差别觉一切

贤圣亦非亦非非

非非之中证菩提

須菩提。於意云何。若人滿三千大千世界七寶。以用
布施。是人所得福德。寧為多不。

不讀否字。

注

1. 須菩提。佛招呼 2. 於意云何。汝凝神听着 3. 若人滿三千大千
世界七寶。倘若有人將三千大千世界中一切物質變為至寶 4. 以
用布施。專用於上施諸佛。下濟眾生 5. 是人所得福德。這人所得
到福報 6. 寧為多否。這人這樣布施。能算多而廣么

解

佛向須菩提言。汝注意听。倘有人擁著三千大千世界中數量與質
量七種寶貝。用於上獻諸佛。以及庄严塔廟。供佛齋僧。下施與

诸天人民阿修罗等。均得其丰衣足食。车舍华美。汤药用具。无有不周。无有不备。此施主福德因缘。且大且深么。三千大千世界者。如天文家说。日在虚空银河系中。为一个很小的天体系统。以太阳为中心。包括月球和我们地球。以及九大行星与无数的小星等。为一个小小世界。有一千个小小世界。为一个中千世界。有一千个中千世界。为一个大千世界。由小翻中。由中翻大。如是三翻。其名。为三千大千世界。畧称号。为大千世界。七宝者。1.金。2.银。3.琉璃。4.珊瑚。5.玛瑙。6.珍珠。7.玻璃。中古时代玻璃即水晶。

参法华经中片段

原句记忆不清。畧揭其义

八岁龙女。急献宝珠。如來受珠。龙女捨珠。转女成男。急於南方。无垢世界。作佛如來

解

八岁八识也。龙女五阴也。急猷能断也。宝珠情欲也。如来彻悟也。受珠授记也。龙女六欲也。捨珠布施也。转女无垢也。成男作佛也。急於及时也。南方纯阳也。无垢离欲也。世界应化也。作佛究竟也。如来法身也。布施者能施到山穷水尽之处。诸贼莫能偷。人法两具空诸妄莫能入也。其二。庞居士公案一则。载前五十三页中。主要是渡江舍宝。其三。本经云。若人满三千大千世界七宝。而行布施。这三则公案。希后学参所谓。倘能无我相。物物尽菩提。

須菩提言甚多世尊何以故是福德即非福德性是故如來說福德多。

注

1. 须菩提言。叙述语云甚多。须菩提言很多耶。3. 世尊。称世尊者。欲解其意也。4. 何以故。阐明其义也。5. 是福德。即非福德性。用财物布施者。其功德是生灭性。是无常性。6. 是故。如来说福德多。是故是姑且也。如来说即如来常说也。福德多者。即生死次数多。

解

须菩提言甚多者。即佛说若人满三千大千世界七宝。以用布施也。甚多者。苟且之多。而非福德性也。以七宝布施众生。使诸众生得五欲乐七情弥坚。而生死绵绵弗可止也。当学庞居士投七宝於江心。是名证真如。当学八岁龙女急献宝珠於如来之物。参其义云。1. 七宝越多情越重。2. 以情施情情越深。3. 财物布施三大劫。4. 不若刹那无相施。其道义者。不可用色相而行於布施也。

若復有人於此經中受持。乃至四句偈等。為他人說。其福勝彼。

注

1. 若復有人。倘若有其他之人。2. 於此經中受持。在金剛經中。能信受奉持者。3. 乃至四句偈等。倘能單獨持四句偈。或三句兩句等。4. 為他人說。向能生淨信心之人。而演說這經中之妙義。5. 其福勝彼。這人福德超越。用三千大千世界七宝布施者。福德之上

解

佛接着須菩提所說之意。復加闡明而解透。佛言倘有淨信心人。在此金剛經中。單獨演說四句偈者。即表明少而精。復加個等字。

是精而減。等字。等於三句兩句。甚至一完句。完句者是完整意義也。如。應如是住。或再加一句。如是降伏其心。這一句。與兩句。均是完整句。等等。倘若執著者。是凡情。而非至意。若是如來指定某四句。偏者。即是著我人眾生壽者。閱讀者。當深參。

何以故。須菩提。一切諸佛。及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。須菩提。所謂佛法者。即非佛法。

注

1. 何以故。怎么讲。2. 須菩提。佛復呼名。3. 一切諸佛。即十方三世一切諸佛。4. 及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。以及一切諸佛。証得无上正等正覺之法。5. 皆從此經出。都按照這經義而成道。6. 須

菩提。复呼名使其注意转折点。所谓佛法者。所以诸佛所说妙法。即非佛法。佛所言说譬喻车船。既至觉地。当捨车船。

解

一切诸佛及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法者。即本心无妄之法也。皆从此经出。此经者诸佛之母。觉性根源也。心经云三世诸佛依般若波罗蜜多故。得阿耨多罗三藐三菩提。是故诸佛皆依智慧而得菩提。所谓本甲心中具足此经者。是故人人具足个个无差。皆因情妄而遮蔽之。故不能现於目前。因不能现於目前者。而不能称真心明本性见也。佛者令人觉也。法者令人悟也。经者令人证也。出者令人得也。所谓佛法者。即非佛法也。佛法令人成正觉也。以成正觉已。佛法亦当捨之去之。喻小儿在娘胎之中。具足十月。而出娘胎。既出娘胎已。不许更入亲娘腹。

偈云

心无挂碍心明朗	如来出生无相中
若解息妄心即佛	无念真性包太虚
三藏十二部真经	尽在某甲净性中
无相真相遍法界	无性真性满虚空
如来呼唤须菩提	本来本是一根生
分合如如本无相	凡夫分别万万千
若识肉体是圣胎	万物庄严本自然
妄心妄造三千界	真性无相十方遍
我相伪造大千福	不若无我性三千
妄求福德终归尽	不求福报性裹天
不灭凡情归至念	不求深解悟证辉

須菩提於意云何。須陀洹能作是念。我得須陀洹果。不須菩提言不也。世尊何以故。須陀洹名為入流。而無所入。不入色聲香味觸法。是名須陀洹。

注

1. 須菩提。佛呼名問意。2. 於意云何。這意汝解么。3. 須陀洹能作是念。須陀洹有這樣觀念么。4. 我得須陀洹果否。我已經得須陀洹果耶。5. 須菩提言。須菩提答佛。6. 弗也。无這觀念。7. 世尊。口稱心領會。8. 何以故。自解自釋意。9. 須陀洹名為入流。須陀洹譯中文為入流。入流者是初入賢者之流也。10. 而无所入。入流无住。

入流相。不入色声香味触法。即不被色声香味触法。所迷惑。缠缚而污染。只是名须陀洹。虽入边流而未至中流。姑且为初果吧。法者。意识也。果者。果报也。由因而成也。因者。自作自受也。

解

佛问须菩提。须陀洹果之人。能忆念我已得须陀洹果耶。须菩提答不可。佛耶。须陀洹名为入流。即断凡夫之流。转入贤明之流也。亦名逆流。逆出情欲海也。初果者。喻花谢而果初成也。而无所入者。六根无入於六尘也。眼耳鼻舌身意。无入於色声香味触识也。即见即捨。即住即迁。即迷即觉也。复为断粗惑。即见惑也。又为七反。因闻思二惑。未曾断尽。需要人间。终反天上。天上没来人间。往反七次。方能断尽也。倘能突悟。实证。空无我相者。一反也。无即出三界。透九重。入兜率天。天者。世界之外也。初重天色欲

具足故名。为有色天。有色有三重天。即初善、中善、上善。天人所住之。是世间有善意、善心、善性者。即爱国护民、敬老扶幼、以财布施。与信佛闻法而能生敬信心之人。升住之天。其名为福报天。更上复有三重见诸色相。无染住心。故名为无色天。即初信、中信、上信之人升住之。即须陀洹果等类之人共住之天。亦名少净、少者喻初少年、渐长、渐壮之时。净者初见本觉慧命、渐生清净心也。是故境随心转、心随性用。更名断三品、亦名预断三品。预者预示也。断三品、断去地狱、饿鬼、畜生之中投生也。更名初禅、初禅者初成三昧也。三昧之名甚广、单说禅那也。禅那即静虑。静者静而后能定。虑者虑而后能得。定者心无十恶、即无恐怖心、无恐怖即定。得者心无妄想、即归真如。心归真如即得。初禅那者似乎知之而未彻也。既未彻时、尚不能用。虽不能用、似乎合乎能用之道也。如是

者為初禪那也。是名須陀洹果也。雖然自知已得須陀洹果。而不可作已得想。已得相。倘若想相不無。即非須陀洹果也。無負想相。即無負塵累。無負塵累。是名須陀洹果也。學佛兒。當惺惺復惺惺。天者。世界之上也。由自性而成之。界者。範圍界限也。是自心分別也。倘能標性大慈。無我大施。即本心無碍。無碍之時。塵刹刹。无一不是真法界性。當知真法界性。自心所造尔。

須菩提。於意云何。斯陀含能作是念。我得斯陀含果。不須菩提言不也。世尊。何以故。斯陀含名一往來。而實無往來。是名斯陀含。

注

1. 须菩提。佛招呼他。2. 於意云何。你解答一下。3. 斯陀含能作是念。斯陀含可能有这样想法么。4. 我得斯陀含果否。我已经得到二果地位耶。5. 须菩提言。须菩提解答说。弗也。6. 不可能。7. 世尊。8. 亲热语。9. 何以故。10. 所谓者。11. 斯陀含名一往来。12. 斯陀含再来人间。13. 一反不复再来矣。14. 而实无往来。15. 其实往来如幻梦泡影。真心本性。无有往来相。16. 是名斯陀含。17. 倘若想著我已经得到斯陀含果矣。18. 即是执著我人众生寿者。即非斯陀含。19. 倘无执著心。即名为斯陀含矣。

解

佛问须菩提。斯陀含可能想著我已得到一往来果矣。须菩提答。不可。何谓也。暂且耳。名为一往来者。再来世间。复反天上。不复再

来世间受生死苦也。不复再来者，斯陀含在“无想天”中。待天禄尽时，直升非有想非无想天中受用。待受用期终，复直升兜率陀天。兜率者，兜下诸天与世间净信之天人。率领一切缘熟归觉地。陀者，寿无量界无边。亦名知足天，知足者常乐也。直升即不死，是故二死之中，已断分段死矣。仍有一变易死耳。何谓分段？是将生死分为两段。两段者，生不知死，死不知生，即世间第一大苦也。何谓变易？如金蝉脱壳，与鸟换毛者。永远不复再来世间，诸类之中，投生也。二果升无想天。解经人按照次序上升。首先说有想天界。有想者在无色天之上，亦复三重。即诸执著想相之人，或在山林或在旷野，或在庙堂，修诸苦行。行读与诸外道有善修持者，共所住之。三重者为下行、中行、上行之人所住之。行读此天以想为身，其天清淨，寿命较长。即世间之上第七重、八重、九重天也。重读二果天

其名无想无想者。无图见闻也。天者在有想天之上。其天亦复三重。是下纯中纯上纯三别所住之。是斯陀舍与纯洁外道所住天。纯无见闻二惑即眼耳清静。而不被一切诸色声相之所迷惑。思惑未净。是故以思为身。因其藏识未断。仍需一往来方能断尽也。问世间人尝说三十三天外怎么讲。答是有色界天。其天主率领四方四维三十二小天王与天主天王。合为三十三天也。外者此天之外也。二果亦名二禅。在二禅那中自明本心而见真性。初尝法味。渐得轻安得轻安已。偶尔似乎入定。见诸希有之相。而无贪图亦无妄想。在无想相之中。能度心内心外一切众生相。亦无能度相。复无度尽相。而实无往来者。然本心如如真性湛湛。本来不动。有何往来之相。往来相者。识心未干也。

偈云

初二果如寄宿停

行程前進莫需停

繼續進步再進步

彌勒菩提是故人

十八十八具足相

界界相相自性成

天界人界一心造

无界无相乐无窮

須菩提於意云何。阿那含能作是念。我得阿那含果。不須菩提言不也。世尊。何以故。阿那含名為不來。而實無不來。是故名阿那含。

注

1. 須菩提。佛招呼他。2. 於意云何。汝想一下。3. 阿那含能作是念。

。阿那含能有这样想法么。我得阿那含果否。我已经不到世间。诸类之中去投生矣。须菩提言。须菩提答。非也。非也不世尊。佛耶。何以故。按道理讲。阿那含名为不来。阿那含是不入世间轮回之人。而实无不来。究竟解法不可这样讲。是故名阿那含。所有名词皆是假作假法耳。弗可作真实相。真实相者本无来去。性包十方。心裏三世常乐我净。有何来去耳。阿那含名为三果

解

阿那含翻名为不来果。不来者不来世间轮回也。亦名得三果得三果者能转凡闻思为戒定慧。喻上大学已经升到三年级矣。凡喻色花贤喻实果。圣喻证道。喻初果成。二果壮。三果熟。既熟之时当取之献於世尊待证至道性尔。阿罗汉为道为性为圣。不为果。按本经与玄奘诸师所译金刚经为证据。有大德将证道说为得果

是为悞笔。三果所住天为三界顶天。三界者。见色断色。即断见惑出色界。闻欲断欲。即断闻惑。出欲界。思维意识。即断思维意识。惑出三界。而入兜率陀天矣。初果为七反。初至三住。有色。四至六住无色。有色无色共六重。每反一次升一重。至七反时升二果天。二果为一反。未反住有想。已反住无想。有想无想亦复六重。待二果报尽时。直升三果天。三果无反。住非有想非无想。六重之顶。问初二三果前后所解。有差别相么。答非也。因有顿渐。果有迟速。无因亦无果。是名无差别。故本经所云。一切贤圣。皆以无为法。而有差别。非有想非无想。华严分为两种。楞严说为世间十二类。本经说成九类。分合之间。各有妙义。畧解於下。非有想非无想。华严分为两科。是标义莫可不分也。标义者。标十类众生。各有含义。楞严说为世间十二类众生。是标性莫可更变也。标性者。各类众生自

性自造也。本经为九类，是标度莫可增减也。标度者，度本心自性中一切众生相。本经无度无想之类者，是莫可能度也。既不能度，莫可标此一类也。何谓莫可能度无想者？是一切无想，一切无想者，心如土鸡，性同木鸟。心想意识一切皆无。此类性灵，犹如草麦，故无法可度。既不可度，事理二则均不可标，此类之义。其二本经将非有想非无想合为一类，是正义。非有想者，无一切凡情妄想。非无想者，常想阿耨多罗三藐三菩提。常见常闻色即是空，空即是色。色空不二，在不二中有无量妙用。是故三果之人在无我相中，常见一切实相。所以诸天诸界皆由诸相而成。倘无诸相之时，即见本性妙心。一刹那间，无一切相，证一切性，即出三界，见慈氏佛。复为三禅者在禅定之中，所见所闻所思之间，无不是道，无不是觉，出定入定自在无碍。见闻思觉无有不净，唯有藏识未曾清淨。以

识为身，以定为用以净为名，以无念为念，以无住为住。心无挂碍，性若虚空。三果之人，到此境界，一刹那间，出三界入兜率院。亦为预断九品预者，预出三界也。断九品者，断绝入九类中投生也。亦名无记天，无记者，无数也。界无记，劫无记，寿命无记。娑婆坏时，三果天不坏，故名无记。阿那含名为不来，不来九类之中投生也。而实无不来者，是色身形相不来，而不是本觉慧命不来。是故名为阿那含者，即是不可久停寄宿亭。寄宿亭者，喻归乡之客，路程有三百餘里，方能至故乡家園。初日需要行程一百里，方可至寄宿亭。即是初果寄宿之处。待到天明时，当束装就道，达二百里，方可至寄宿亭。即是二果寄宿之处。待天明时，当束装就道，达三百里，方可至寄宿亭。即是三果寄宿之处。待天明时，当束装就道，至初午时，到达故乡家園住所。即阿罗汉道也。性也。阿那含是客道之人尔。

須菩提於意云何。阿羅漢能作是念。我得阿羅漢道。不須菩提言不也。世尊何以故。實無有法名阿羅漢。世尊若阿羅漢作是念。我得阿羅漢道。即為著我人。象生壽者。

注

1. 須菩提。佛繼續提名。2. 於意云何。繼續問意。3. 阿羅漢能作是念。阿羅漢能有這樣想法么。4. 我得阿羅漢道否。我已經証得阿羅漢道性耶。5. 須菩提言。須菩提答佛。6. 弗也。不可。7. 世尊。敬

意。何以故。怎么讲。实无有法名阿罗汉。实无有定法名为阿罗汉。世尊。解其义。若阿罗汉作是念。倘若阿罗汉有这样观念。我得阿罗汉道。我已得道性义。而了生脱死耶。即为著我人。众生寿者。即是执著四相之人。而不可称为已证阿罗汉道性者。

事理融洽十三义

1. 须菩提。当知如来呼谁是菩提。2. 於意云何。当前受持意云何。3. 阿罗汉能作是念。谁是阿罗汉能作什么念。4. 我得阿罗汉道否。自他不二。谁得道。5. 须菩提言。当前谁是须菩提。寄问樵夫。樵夫言在當前。樵夫二字当参。6. 否也。道也义也。7. 世尊。笔不落纸。名世尊。何以故。无故生事故。9. 实无有法名阿罗汉。非法非非法。罗汉亦非非。不可作非想。不可执著是非。10. 世尊。世尊遍法界。每一微尘一世尊。若阿罗汉作是念。若有若无。归何处。不作一

念名无诤。我得阿罗汉道。得个什么。道个什么。即为著我人众生寿者。倘执一法尘。即非阿罗汉。能无一尘相。即是乐阿兰那行者。

解

佛问须菩提。汝等阿罗汉。能有执著。阿罗汉相耶。须菩提答佛也。没也。佛连续问初二三果者。已明其义矣。又复问阿罗汉道之人。能有执著性耶。何也。非佛迂而赘。因我执著痴复呆。

世尊佛说。我得无诤三昧。人中最为第一。是第一。离欲阿罗汉。世尊我不作是念。我是离欲阿罗汉。

注

1. 世尊。称佛号。欲答连前接后意。2. 佛说我得无诤三昧。佛说我

已经证得无净三昧矣。人中最为第一，佛说无净三昧在天人中。这三昧是第一之中，最为第一也。是离欲阿罗汉。得此最上三昧者，即是永离一切欲望痴。世尊。称世尊者是转折点，亦是乐观义。我不作是念：我没有这样想法。我是离欲阿罗汉。我没有这样想。我已经证得离欲阿罗汉道性矣。本性无净心常乐。

偈云

心欲离欲欲仍在

无得无求欲冰消

第一第一欲第一

无得无欲真第一

菩提演化千般样

只因我痴病未消

倘若无痴亦无欲

大千世界一笔勾

解

称世尊者。须菩提表达於如来。其实使诸有情自知得果证道之

方针。方针者初二三果已表明於如来。现复表达证道称性之法
门。后学者当知悟而证之。佛我菩提无二无别也。能行者必能
悟证之。勿可自误而误他。佛说我得无净三昧者。他佛我佛非
一非二也。说与非说亦是是非。我得者真我无相亦无言说非得
其名而得其义也。无净者是阿罗汉别号也。阿罗汉以无净而得
其义。义者道也。性也是故名为得阿罗汉也。佛说我得无净三昧
者。正定正受正思维也。正定者禅定之中无邪亦无苟也。正受
者施与受者纯净如来性也。正思维者举心动念无有我相心生大
慈也。亦名无上禅那也。又名正禅天也。天者心也。道也。大阿罗
汉本性也。本性者无与人净无与物净无与我净无与一切是非净
。畧解少许以备初学而用之。无净者一切无净也。例如。有冤
不伸有苦不诉有人打我骂我。能忍能让能受。有人起恶毒心来

害我。或免其难，或遭其害，无仇恨心，无报复性。其心如如，恩怨无二，亦无差别，其名为无净三昧。倘若有人以邪欲心向我而来，求我接受，哀我顺从，切不可无净。当改一字，即名无受。或加一句，无染住心。后学者，勿可混淆邪正之别。如或有人吹捧，虚伪说我有道有德。如或有人赠我货币，馈我财物。如或有人寻情，搞意曲心，求助求援。这三类人，少智缺慧者，经常被惑。后学者，莫可污染名利情欲。人中最为第一者，即八万四千种三昧三昧之中。以无净三昧为最第一。无净之人在天上人间，亦复第一之中，第一人也是第一。离欲阿罗汉者。即阿罗汉，证得离欲三昧。其名为离欲行。亦是诸行之中，最尊最上。故名第一。离欲阿罗汉。离欲者，离一切欲。离二十五有欲。离五蕴十八界之欲。称世尊者，上奉如来，下嘱我等也。学佛者，当深谛之，上下本一体，奉嘱是如如。

行欲
恒声

我不作是念我是離欲阿罗汉者。我没有想相我是大阿罗汉耶

偈云

无欲我是阿罗汉

无生一念法中尊

无欲无生归何处

遺留现未后学参

世尊我若作是念我得阿羅漢道世尊則不說須菩

提是樂阿蘭那行者以須菩提實無所行而名須菩

提是樂阿蘭那行

行誦恒

注

1. 世尊。称世尊者。須菩提连上接下。开示我等也。2. 我若作是念。

倘若我有这样的观念。我得阿罗汉道。我证得阿罗汉道性矣。世尊则不说须菩提。佛不会说须菩提。是乐阿兰那行者。是称性无净三昧道性也。以须菩提实无所行。我须菩提没有这样观念。我是得道证性之人。而名须菩提。是乐阿兰那行。因此如来命名。我是称性无净三昧第一者。乐阿兰那行者。即称性无净三昧道性也。称性者本性大慈也。道者与如来道德符合也。性者本性自然而然也。而非勉强勉力也。命名者是过渡而非真实义也。真实义者无可言说。常乐我净也。亦无名无相而真常无竭也。

行读
恒音

解

事理融洽义

所谓。能断见欲。即得初果。能断闻思。即得二果。能断识别。即得三果。能作无净。即证道性。证道性者。即是补处。所谓化三果。证无净之道性。即是菩提现大阿罗汉身。而为我等演此妙法也。

复请世尊证而印之。是使我等入正轨道进真法门。我等倘若未经三大阿僧祇劫之功果。焉能得见此经悟此真理。法门虽大无缘莫可入。目前彼岸虽然光明正大。无悟莫能见。无证莫能至也。倘若有一丝半苟名利欲爱仍然是众生。犹如盲目之人入於自家宝藏。欲取珍宝必碰头失足非死必伤。是故菩提无相无执。即真无诤三昧道性天。使我有二。1. 九类 2. 某甲。众生有二。1. 四生六道 2. 某甲心中烦恼与妄想以及分别是非相

偈云

得果证道的是止儿啼

无啼之时更需再努力

莫道直法无相亦无得

无相无得之中有妙谛

凡者见闻件件是凡情

圣者见闻样样皆至谛

菩提众生无别无二性

尚无执著无有不菩提

佛告須菩提。於意云何。如來昔在然燈佛所。於法有所得。不也。世尊。如來在然燈佛所。於法實無所得。

注

1. 佛告須菩提。佛對須菩提說。2. 於意云何。汝看這話怎么講。3. 如來昔在然燈佛所。我往昔在然燈古佛道場中。4. 於法有所得否。吾在古佛道場中。得到那些法門耶。5. 弗也。8. 菩提答。沒得到什么妙法。6. 世尊。佛耶。我知道矣。7. 如來在然燈佛所。8. 彼時如來在然燈古佛道場中。8. 於法實無所得。8. 然燈古佛道場中。古佛所演妙法。彼時如來所聞之法。无相无住。如長河水。过而不息。所以无得法相。故云。於法實无所得。

解

如来未作佛时。依然灯为师。如来因师开导。於今方作如来。但不存在所得之心与所得之相耳。

事理融洽义

佛告喜提者。寄托喜提名义也。其实普告我等诸有情也。阅读人当开智慧眼。在在处处当见佛告我喜提。於意云何者。真心问我本性意云何。如来昔在然灯佛所者。是佛以身作则教授阅读人。问於法有所得否者。问喜提言彼时之法。佛有得耶。其实问阅读人而以喜提作代表相也。佛也者喜提推己及人也。佛说者如慧日当空普照一切。不可说照彼非照我也。彼今亦复如是也。喜提称世尊者。真我无妄亦无邪也。如来在然灯佛所者。喜提指我等在所劫之时。真我於法实无所得之相。实无所得者。本来佛我众

生故有无量真法。何需真法之中，复加坐法儿。当知如来与菩提一步一个脚印儿。指示我等进修必要之法门。这样深恩厚德，倘能悟透，必当掉淚。菩提已将初二三果进修必要之法付囑我等。又复将自证道性之方法，荷盘托出。以及如来反复丁寧成佛之标准。普示於今后，使九类众生无失迷於中途。这样榜样学佛儿，当一肩荷担。弗可辜负。如果与菩提深恩厚德学者，当作无相观。須菩提於意云何？菩薩莊嚴佛土，不不也。世尊何以

故莊嚴佛土者，即非莊嚴是名莊嚴。

不作否，不作弗。
土作度声读。
度者，度尽众生相。

注

佛问菩提义。空生解妙题。空生即菩提。出生名。

1. 須菩提。見前2. 於意云何。見前3. 菩薩庄严佛土否。佛问菩

提说菩薩能庄严清淨佛土耶⁴。弗也。菩提答不可⁵。世尊。菩提
解答預詞⁶。何以故⁸。自問自釋義⁷。庄严佛土者。真心无妄。本性
无邪也。即非庄严。真心本性无边无形亦无相。不可用诸相而
庄严。故名即非庄严⁹。是名庄严。真心本性周遍法界不可言有。不
可言无。故有心而无形。有性而无像。故名为是名庄严。

解

菩薩庄严佛土否。菩薩者原文菩提薩埵。畧称为菩薩。翻中文
为觉有情。即是知有情即有生。有生必有灭。灭者终也是故菩
薩能发心断有情。断有情者由觉而能断也。所谓菩薩者指中地
菩薩也。而非无地与初地也。中地者如初果至三果也。庄严佛
土否。菩薩能断有情者其名为庄严佛土也。断有情者真心无欲
本性无望也。真心无欲则庄严竟。本心无望即佛土成。否者。

真心本性本來庄严。本覺慧命故有清淨。佛土者清淨心也。心本清淨。招受客尘而汚染。倘无客尘。本來覺地大放光明。覺地者清淨佛土也。所以无需外相而來庄严。本地风光清淨而无窮。故名爲否也。其二。庄严佛土者。心无四相。性生大慈也。即无相之心。普施而无竭也。即非庄严是名庄严者。大慈无我。大舍无相也。无一切執。遍一切处。处处无有。不清淨之处。虽然如是。其心性中。亦无庄严之相。菩薩真心融融。本性湛湛。周遍法界。而不可用言词能表达。亦不可以形容作客观。是故名爲。即非庄严是名庄严。而非世间用财物来布施。作庄严之相。必报於九类相中矣。

偈云

若问真心在何处

不见有无不见空

若问本性是什么

春夏秋冬在其中

是故須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是生清淨心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應無所住而生其心。

注

含理文

1. 是故須菩提。所以須菩提與持經人應該領會，應該承擔。2. 諸菩薩摩訶薩。一切菩薩與諸大菩薩，以及持經人應該修而證之。3. 應如是生清淨心。持經人應該如是修如是證如是常生清淨心。无生染住心。4. 不應住色生心。持經人不應該見色生厭惡心。生欲愛心。生見取心。生分別心。5. 不應住聲香味觸法生心。持經人不應該見

声香味触法。生憎爱心。生乐趣心。生一切住心。应无所住而生其心。持经人应该无住色声香味触法心。应生清净心。生无为无住心。在无为无住心中。生阿耨多罗三藐三菩提心。持经人而非持。阅读诵念者。而是持经中玄义刹那刹那。不失其道性也。

解

如来付嘱须菩提。言诸菩萨摩訶萨。应如是生清净心者。是如来借题而发辉。其实付嘱读者之言也。是世尊将自修自证至要之道。义付嘱於阅读人。阅读人应如是信。如是解。应如是生清净心也。何为生清净心者。心不住色界。心不住声香味触意识界。为生清净心。应无所住者。见色不留恋色界。亦不污辱色界。声香味触与意识亦复如是。而生其心者。刹那刹那。生阿耨多罗三藐三菩提心。见色声香味触意识时。其心无染亦无住。是名为而生其心。

应无所住者。六根无住六尘也。而生其心者。生无上正等正觉心也。
2. 应无所住。无住情欲识别心。而生其心生大慈无我心。3. 应无所
住。於见闻思觉中。无住四相五蕴心。而生其心。於见闻思觉中常生
无邪无苟心。4. 应无所住。若见色声香味触法时。应生无住无染心。
而生其心。若见色声香味触法时。应生无相心。於无相心中。见色声
香味触法之中。无有不清淨之处。所谓。心妄三世妄。心淨十方清
須菩提。譬如有人。身如須彌山王。於意云何。是身為
大不須菩提。言甚大。世尊。何以故。佛說非身。是名大
身。

注

1. 须菩提。佛向须菩提说。2. 譬如有人。假若有人。3. 身如须弥山王。身相如诸山之王。4. 於意云何。汝怎么解。5. 是身为大否。这样身相。可为大么。6. 须菩提言。须菩提答。7. 甚大。8. 很大。9. 世尊。称佛号者。欲解其意也。9. 何以故。解答动态。10. 佛说非身。世尊常说。若见诸相非相。即见如来。故名非身。11. 是名大身。姑且名为大身。姑且者。非真常也。须弥山。翻中文为妙高山。亦名妙高峰。

偈云

欲问须弥大与小

确是我相寻妙峰

若问须弥有与无

行者自心自蹉跎

凡夫跟随须弥转

至至踏破妙高峰

见相即是须弥顶

无儿须弥世间希

須菩提。如恒河中所有沙數。如是沙等恒河。於意云何。是諸恒河沙甯為多。不須菩提言甚多。世尊。但諸恒河尚多無數。何況其沙。

注

1. 須菩提。佛向須菩提說 2. 如恒河中所有沙數。比如恒河中所有沙數 3. 如是沙等恒河。如恒河中沙數之恒河 4. 於意云何。汝意若何 5. 是諸恒河沙。如恒河沙數恒河之沙 6. 甯為多否。可為多么 7. 須菩提言。菩提答佛說 8. 甚多。很多 9. 世尊。口頭禪 10. 但諸恒河尚多無數。河沙之河尚且無數 11. 何況其沙。何況沙數

恒河之沙乎。恒河原名旃伽河，翻名为恒河。亦名为福河。是印度主要之流域者。水源从妙高峰而来，复名天河。妙高者，最高也。如中国长江与黄河。

解

如来先说大身如须弥山王。复说恒河沙数，恒河之沙数。所言者，大而多也。学者应知，有相有执，均是泡影。如上所喻，而非幻梦。悟者不信也。所谓凡夫以幻入幻，幻幻不已也。不已即无了也。所谓四相不无，生死从何了局耶。悲夫，众生不明了了，由梦而入梦也。所以梦梦无期，痛者不识目前之大道。妄投自造之相网也。

偈云

多沙多相多业报

无沙无相是道人

恒沙沙河沙沙相

见相非相是佛言

須菩提。我今實言告汝。若有善男子善女人。以七寶滿爾所恒河沙數三千大千世界。以用布施。得福多不須菩提言。甚多世尊。佛告須菩提。若善男子善女人。於此經中乃至受持四句偈等。為他人說。而此福德勝前福德。

注

1. 須菩提。佛呼須菩提是由譬喻而轉實意。2. 我今實言告汝。佛

言我现将真实意义向汝等说。若有善男子善女人。倘若有善男子信女人等。以七宝满尔所恒河沙数。三千大千世界。用七种宝贵物品。满那所有。恒河沙数。三千大千世界中。以用布施。以布满恒河沙数中。三千大千世界。宝贵物品。上献如来。下施有情。得福多否。其布施之人。所得福报多么。须菩提言。须菩提答佛说。甚多。很多耶。世尊。称世尊者。愿闻其要也。佛告须菩提。佛向须菩提说。若善男子善女人。倘有生净信心。男女等。於此经中。在此金刚经中。乃至受持四句偈等。甚至单独受持本经中四句偈。乃至三句两句。甚至一句者。为他人说。自能受持。复能向其他有缘之人。讲解四句三句等。而此福德。胜前福德。此人福德。超越那人。用河沙数量的。三千大千世界。珍贵的。七种宝物。上献诸佛。下济众生。那样的福德。果报之上。多而善之。

解

如來先喻大身。如須彌山王。復喻七寶無量。布施無量。相此二喻者。問於菩提。然而菩提。仅答其大甚多。閱讀者。當知有相必有盡。

偈云

身大王山仍是相

无身无相性遍天

倘将有相转无相

何须常持金刚经

情施欲海比恒沙

情多福多沙河沙

福沙犹如沙数网

何肘出网见金刚

復次須菩提。隨說是經。乃至四句偈等。當知此處。一切世間。天人阿修羅。皆應供養。如佛塔廟。

注

1. 复次须菩提。记述语 2. 随说是经。随便向有缘人演说此经中之妙义 3. 乃至四句偈等。甚至仅仅说本经中四句偈或一节义 4. 当知此处。应当知道随说是经之处 5. 一切世间天人阿修罗。上至三界天下达地府以及世间一切天人修罗等 6. 皆应供养如佛塔庙。所有一切天人修罗等众。皆当恭敬供养说经之处以及说听之人。犹如恭敬供养如来真身舍利。具足三宝之处

解

随说是经者。随时随处随便宣说这金刚经也。不举行仪式不作礼节不表威仪皆为随说是经者。是经者金刚经也。乃至四句偈等者。甚至只说四句。等者。三句二句一句也。等者说者与听者。随意选择本经中句义而说也。或有人问义者。按照问者之

意扣其两端，开示中道，而答之为等者。当知此处。随说是经之处。随说随听之人之处。当知此处是佛道场之处。法身如来应化之处。一切世间天人阿修罗者。包括虚空藏一切诸佛。佛土中一切世界海。界界处处。天王天人。人王与人。及诸类阿修罗王王子等。皆应供养。皆当如法供养。持经说经听经之处。此处之人也。如佛塔庙。一切世间天人阿修罗。应当护持供养。具足三宝之处。三宝者：一、藏经之处。经喻舍利。藏喻塔庙。名为佛宝。二、说经之处。名为法宝。三、听经悟道。是佛真子。名为僧宝。阿修罗者。四生皆兼。凡是心强性烈之徒。其生形容。随心性识。现诸相貌。其类有信心善意者。多作天人。将军身。或为金刚力士身。护卫三宝。保国爱民。无怠慢性。

偈云

九字六句三行偈

无作无为此身三宝足

无挂无碍色身即法身

一尘不染心性为灵廟

演说无住其性遍三千

若解若行真法事即理

无得无说常说满十方

何况有人盡能受持讀誦須菩提當知是人成就最上第一希有之法若是經典所在之處即為有佛若尊重弟子。

注

插言：余寫至此，因胃消化不良，余回忆因多餐而引起，故发心持一餐，经七日而完善，其胃疾愈。偈云：

三十年來失一餐，至今復得昔時餐，
得失皆是非非相，今時昔時亦非非。

其年九。其時中伏。其年八。其住福地。

1. 何况有人。比能持说四句偈等之人更进一步2. 尽能受持。即依教奉行竟3. 读诵。照本宣扬曰读。离本敦背曰诵4. 须菩提。是唤醒唤起受持读诵之人意5. 当知是人。当知尽能受持读诵之人

6.成就最上第一。能受持读诵，尽能之人，为第一之中，最为第一人者。7.希有之法。一、金刚经中之法，为希有之法。二、能受持读诵之人，是人为希有，唯有人，而能行此，希有之法。8.若是经典。是受持读诵之人之经典。9.所在之处。此经所在之处。10.即为有佛。此人此经，即是法身如来。11.若尊重弟子。天人阿修罗等，皆当尊重供养，能受持读诵此经此人。此人即是如来，嫡子真儿。

解

何况有人，尽能受持读诵者。此人胜过能持四句偈等之人，善而复善之。能受持读诵者，1.能受而不舍，2.能持久而无倦，3.能读到无邪无欲妄，4.能诵到无我无人亦无相。尽者，真心本性妙识中，从此至终，无有不清净之处也。呼菩提者，呼受持读诵之人。勿可沉迷不悟，亦不可迷失於中途，应当成就而到底。最上第一希有之法者。

。希有者若无诸相即见如来为希有也。之法者到彼岸之法也。若是经典者受持读诵到无一切相时持经人真心本性慧命中。呈现如是经典。如是经典在受持真心中。无有不遍无有不照无有不明。所在之处在在处处放大光明无有不是如来心地之处。是名即为有佛。若尊重弟子者受持读诵之人是佛真子也。真子所在之处一切天人与诸天神将常来持卫恭敬供养持经之人也。是故此经是诸佛之母持经之人嫡系佛母之儿。倘若无经即无法。无法即无受持读诵人。所以此经此人最为第一。是故此经此人一切天人阿修罗等皆当尊重而供养。若有笨人一句无能者在烧火煮饭与其他笨事中能无我相我欲者笨人等于尽能受持读诵之人。所谓受持读诵亦是权乘之法所以寄权而显实。实亦非实是名为实。贤者以权而显实。至者无权无实在无权无实中证得。

爾時須菩提白佛言。世尊。當何名此經。我等云何奉持。佛告須菩提。是經名為金剛般若波羅蜜。以是名字。汝當奉持。

若讀卷

注

1. 爾時須菩提。此時須菩提。2. 白佛言。向佛請示云。3. 世尊。請示前言。4. 當何名此經。此經當用何種名号。5. 我等云何奉持。我等當用。6. 那神法門。經常奉持。7. 佛告須菩提。佛向須菩提說。7. 是經名為金剛般若波羅蜜。此經名号。稱為金剛般若波羅蜜。翻中文為金剛智慧到彼岸。8. 以是名字。用此名号。9. 汝當奉持。汝等當

经常。奉持。与忆念。金刚般若波罗蜜。这一经题。

偈云

菩提为着诸有情

请佛题名示奉持

如来付嘱常读诵

金刚般若波罗蜜

所以者何。须菩提。佛说般若波罗蜜。即非般若波罗蜜。是名般若波罗蜜。

若读卷、

注

1. 所以者何。佛表前章意。2. 须菩提。是转折意。3. 佛说般若波罗蜜。即我智慧到彼岸。4. 即非般若波罗蜜。不可执著般若相。5. 是名般若波罗蜜。金刚般若波罗蜜。这一句。仅仅是只渡生舟。

解

佛先說金剛般若波羅蜜以是名字汝當奉持。復說即非般若波羅蜜。更說是名般若波羅蜜。三說差別甚深若明真理玄旁莫竭

偈云

金剛智慧喻苗井

工具人力不停留

苗成智井生淨水

金剛工具亦是非

初二三果喻苗井

至道性比鑿井人

智慧井生智慧水

當舍般若波羅蜜

須菩提於意云何如來有所說法不須菩提白佛言

世尊如來無所說

不作否

注

1. 须菩提。如来问号。2. 於意云何。问义。3. 如来有所说法否。4. 本经凡佛自称如来者。多舍法身如来义。即如来问於菩提云。如来经常向汝等有所说法相么。5. 须菩提白佛言。须菩提向佛答复说。5. 世尊。答复礼貌。6. 如来无所说。须菩提答。法身如来。无法可说。法身如来。即性

解

佛所说法者。无法可说也。所说者。破执著心也。破者何。以智慧力破无明。以无住无相无得。破贪瞋痴欲爱妄。上根人智慧如利刃。来一斩一。来双斩双。贪来斩贪。瞋痴欲爱妄来。亦如是斩。斩尽灭迹。亦无斩尽灭迹相。既无斩尽灭迹相。仍然执著智慧利刃相。是名执法不休。亦名执著法尘相。复名执法尘劳相。执法之徒。三界不可透。九类弗可出。故名如来。无法可说。亦名无法可得。

須菩提於意云何。三千大千世界所有微塵。是為多。
不須菩提言甚多。世尊。須菩提。諸微塵。如來說非微
塵。是名微塵。如來說世界非世界。是名世界。

注

1. 須菩提。佛招呼他 2. 於意云何。汝听着 3. 三千大千世界。見
前 4. 所有微塵。大千界內。上凌虛空。下達地面。微塵數 5. 是為多否
。問菩提 6. 須菩提言。菩提答 7. 甚多 8. 很多 9. 世尊 10. 愿佛解其
意 9. 須菩提。呼名釋義 10. 諸微塵。所有微塵 11. 如來說非微塵。
佛說不可執著微塵相 12. 是名微塵。凡夫執著心未除。故說是微塵。

以如来说世界非世界。世界是有情相造成。倘无一切有情杂念相。世界亦非真^以。是名世界。故名非世界。亦名非非世界。

解

三千大千世界解前。所有微尘是为多否。倘尺寸微尘尚不可计数。况一世界中。甚至大千世界中。所有微尘之数耶。如来以此无量数。而问於菩提。然而菩提仅答甚多二字。而了其问。然而未了其意。是故菩提复称世尊者。含义欲闻其要也。故如来应菩提所请。答曰。诸微尘。如来说非微尘。是名微尘。如是三反之奥。读者当在六根互用之中。谛之谛之。之间之妙义。故本经云。凡是有相皆是虚妄。虚妄者。见色思色。闻声忆声。以及香味触法。而生分别。即是着如是微尘相。读者弗可弗明其义也。所以识心未了。见微尘是微尘。见诸相是诸相。若诸识不摇。诸有不弃。即生死不了。故名为微

尘相。若见诸色声等，无挂无碍，即得二果。所见尘相，无有不是，真如实相，诸佛之全身，妙用之真常。是名非微尘相，亦名证菩提道。倘若不见诸相，兴亦复不见诸相，灭。真心本性，如如不动，放大光明。普照大千，无有不见，无有不明。到此境界，是名微尘，即名为彼岸。如来说，世界非世界，是名世界。世界者，由众生共业，与如来愿力而成也。共业者，众生都有诸业性也。众生因业而成世，因性为界。是故众生，无有不住，世界相也。业性者，非善即恶，非恶即善。善、恶二性者，业性也。故恶者，住三塗与异类。善者，住天人与修罗。是故善者多福，恶者多罪，因福罪二相，故即不可了生脱死。生死不了者，福罪二业遮障也。故如来说，世界。如不作善，不作恶，不作诸业性。此人虽然色身住在世界中，其心性识已超越世界相矣。故名为非世界。倘能戒律清，四相净，转业性，化菩提，情欲识，归至谛。

所有世界非有亦非无。万象由我转而不被万象迷故为是名世界。如来愿力者因众生迷于此性之间了无出期如来本愿力故出现于世间。说诸业无我诸相无常使诸众生离业性相。弃妄归真即名如来以本愿力故出现于世间。度诸众生出世间网。界即间

偏云

世界非世界 是名为世界 倘无共业相 即出世间网

須菩提於意云何可以三十二相見如來不也世尊不可以三十二相得見如來何以故如來說三十二相即是非相是名三十二相

注

1. 须菩提。佛向菩提说2. 於意云何。汝听着3. 可以三十二相见如来否。汝看佛身面目。三十二种福慧相是佛真法身么4. 弗也。菩提答不可5. 世尊。佛耶6. 不可以三十二相得见如来。菩提答。不可以将三十二种化身佛身相当作如来真身7. 何以故。怎么讲8. 如来说三十二相。佛说身相三十二种好9. 即是非相。一切诸相皆是虚妄10. 是名三十二相。姑且为三十二相吧。

偈云

三十二相八十好

无相如来无穷竭

若问如来真实相

无去无来在目前

解

如来问於菩提。汝以三十二相见如来否。菩提言。不可以三十二相。

当作如来法性身。本经云若见诸相非相即见如来。是故三十二相亦是诸相之相而不可作非相。以是意故是名为三十二相。是名者暂且也。如用竹筏度识河未度之时勿可舍。既度之后应当舍。舍之方能挥手摆臂登觉地而不可负此度筏见如来。三十二相者化佛身相也。梵王帝释亦有此相虽有然不足。三十二相者三十二清淨行也。从眼耳鼻舌身五根中修六波罗蜜而成三十。在意识中修无我无相为具足三十二大人之相。六波罗蜜者1.布施2.持戒3.忍辱4.精进5.禅定6.般若也。无我者色身非我也。无相者不著一切相也。具足三十二相者佛也。若恋爱三十二相者即心不清淨。心不清淨即不可出五浊世也。仍有凡至贤愚富贵贫贱福德之相。如古天皇顶现山河相。大尧眉有八彩。大舜双目重瞳。关羽面枣红而五须过胸。太公耳白如霜。八十遇文王。甘罗耳红似火。

十二能称相。富贵福德之人。尝遇佛闻法。得果证道者。不鲜矣。富
贵福德之相。多修十善而来。诸凶恶相。恶人恶业。从恶性而成也。
学者。弗可弗知。即弗可染住也。三十二相者。抄写於下。

1. 足下平满 2. 足下印纹如千轮旋 3. 手指纤长端直而圆润 4. 手足
柔软如兜罗棉 5. 手足指间如缦网交互 6. 足跟圆满 7. 足面高隆 8.
腿肚均匀 9. 双手过膝 10. 下根蜜藏 11. 身相端正 12. 一一毛孔生青色
光 13. 毛头右旋向上 14. 身金黄色 15. 放紫金光 16. 周身光明 犹如满月 16.
皮肤细滑 17. 光润 17. 七处平满 18. 两腋之下充实 19. 身相严肃 20. 身直端
正 21. 肩圆臂阔 22. 口齿四十 23. 齿整齐 24. 白牙微大 25. 鲜洁 26. 双颊丰
隆 27. 舌得上味 28. 咽常生津 29. 舌广红薄 展可覆面 30. 音声清亮而爽
晰 31. 眼紺青而明亮 32. 眼毛青秀 33. 眉间白毫 34. 右旋而放光 35. 顶髻
红润 36. 而隆起 37. 放紫金光。是名化佛三十二大人相。

偈云

諸相本无生 亦復亦不灭 不生不灭中 三十二具足

須菩提。若有善男子善女人。以恒河沙等身命布施。若復有人。於此經中。乃至受持四句偈等。為他人說。其福甚多。

注

1. 須菩提。佛對須菩提說。2. 若有善男子善女人。假如有善心善意男女之人。3. 以恒河沙等身命布施。用恒河沙等數次生命與財產而布施供給諸有情者。4. 若復有人。倘若另有其他之人。5. 於此

经中乃至受持四句偈等。在金刚经中甚至单独一受二持四句偈意或一节之间之道义者。为他人说。复能向有缘之人宣讲一偈或一节义使彼见道而明觉性者。其福甚多。此人福德超越那人。用恒河沙数次生命布施於有情者之上。

解

其人以恒河沙次身命而布施者。识心炽盛也。以慧眼观之。如猪羊献身於人类。以识投识而生死无可了局。

偈云

以情施情情似海

人我众生四相坚

那比种粒无为种

了生脱死在其中

复云

恒沙数次施於恒沙众

施与受施情意亦恒沙

金刚经注解

一百五十九

施受情意自投恒沙网

何时断情弃网见金剛

续解

於此经中乃至受持四句偈等。为他人说。其福甚多。受者承担也。持者行持也。其人能承担行持。本经某偈某义者。未来之佛也。何况为他人说者。即为自度复度他人也。自他不二事理融通也。能融通者。诸相冰释也。若献身恒沙次之人。弗可入道也。其福甚多者。受持四句偈等也。能受持偈节义者。华藏海中复增一莲也。

偈云

住相布施越大福越大

福大业大相广生死多

恒沙生命无离生死妄

无受无施无妄第一施

爾時須菩提聞說是經。深解義趣。涕淚悲泣。而白佛

言希有世尊佛說如是甚深經曲。我從昔來所得慧眼未曾得聞如是之經。

注

1. 尔时须菩提。这时须菩提。2. 闻说是经。须菩提闻佛说至乃至四句偈等。为他说其福甚多之时。3. 深解义趣。菩提深入其义而非寻常。4. 涕泪悲泣。由深入而悲感。从悲感而涕泪。人之恒情也。5. 而白佛言。含泪向佛而言。6. 希有世尊。称佛所有言说。世间少有也。7. 佛说如是。如来所说。8. 甚深经曲。难解脱中。使我等解脱。9. 我从昔来。我从往昔至今。10. 所得慧眼。所得解悟。11. 未曾得闻。无始至今。未曾闻此至理。12. 如是之经。是经之义。无有底止。

偈云

菩提因经力	顿悟四句偈	涕泪悲泣相	留於后人参
菩提尚不知	金刚微妙诀	已开智慧眼	未闻如是彻
此经之妙理	无穷亦无竭	若解菩提心	菩提演话剧
若识菩提相	痴极复呆极	观音三十二	菩提六十八
能解能彻悟	处处证菩提	不解菩提道	只因业识遮
能持金刚者	持至无所处	是名持真经	亦名四句偈
真妄两不住	中道亦不停	静河川不息	是名四句偈
若著功德相	名利福寿相	以至极乐相	都是魔业相

其二

尔时须菩提	闻佛解脱力	顿开本来慧	义趣无穷竭
彻悟真实性	涕泪悲喜集	向佛称希有	如来心第一

佛说如是理 甚深难表决 如是真法味 无穷亦无决
我从昔时来 未闻少许滴 一时雨法雨 我等无枯竭
不解如是义 不识父子密 既解无穷理 慧命无穷极
四句本故有 为他妄未绝 为他与自性 无二亦无别
无他无道理 真妄二具竭 他我本一体 邪正亦无别
倘明此妙理 一尘偏一切 尘亦非尘相 妙用无穷极

参学抄

经云。世尊欲入涅槃时。文殊请佛再转法轮。世尊言咄。吾住世
四十九年。未尝说一字。

住世四十九年者。从成道后起。

偈曰抄

始从成道后 终至拔提河 於是二中间 未曾说一字

若问余。果真未曾说耶。答。所说如服药。无病服什么。其二。说与未说皆是妄。无说而说是真常。

参学 其二抄

须菩提一时宴坐。天雨宝华。菩提问雨华者谁。答帝释。菩提复问为何。帝释尊者说般若波罗蜜。须菩提曰何曾说。帝曰无说乃直说也。

所谓须菩提全身全心无有不是。般若波罗蜜之处。然而亦无般若波罗蜜相。学者当深参。帝释即玉皇大帝。

梵王是三界天主。天王。外道所言。天主者。是也。

迦叶是梵王之师
六祖最后一偈说

偈曰 抄：凡兀者。平早也。

兀兀不修善 腾腾不造恶 寂寂断见闻 荡荡心无著

解偈

世间一切相 真谛与俗谛 凡圣二中间 都是四句偈

所谓偈

一灯能解千年暗 一偈能除亿劫愚

能无诸妄偈亦妄

心灯照破世间相

再解

含理性。精神即魂魄。

为他人说者，向本心中众生相而说。其人妄心别性，符合某类，众生相者。命根断时，其识与精神，即投入於某类。犹如收音机，与本台所发之音，符合而无别。所谓举心动念，无有不是，众生相者。其人命根断时，善则为天人。中则为凡夫与修罗。恶性炽胜者，则入诸狱也。无恶不作者，当作禽兽之类。仍有无毫髮之善之人，命根断时，其精神消散，化为无数草木，以及微细幼虫之类。其如专吃他人血汗者，临命终时，其精神化为无数蚊虻之类，所谓其性不可改失也。问益虫等类，是何精神。答益毒如水，魄力如器。极恶比器破而水散。至善如器完而水盈。楞严经十二类众生，有如是类。其二，修无想定者，其心性识如玩石，此类众生，无法可度，是故本经只标九

类。事解为他人说者。遇有缘人。随宜宣说某偈某句。使听者种一粒无漏智种。其福甚多者。自参自度。度尽心中九类相也。为世间他人说四句偈等。普度有情之性也。其福甚多者。而非世间幻梦泡影之福耳。为他人说者。理解。反闻闻自性。自度度本心。为他人说者。使邪归正。命妄转真也。四句偈等者。世间一言半句。都是四句偈等。四句偈等者。不可说有说者。妄想也。无说之中。有无量四句偈等。不参彻。不悟透者。万偈临前。一偈也不见也。学佛儿。当自参自得。虽得亦无所得相。是名为得。其福甚多者。以

偈解

邪妄归觉性	自心放光明	性佛无二体	其福多无竭
是故须菩提	悲喜双交集	契佛悲涕泪	为度他人急
悲即他不悟	喜则金刚彻	悲心度众生	喜得四句诀

菩提眼落泪 恰是镜中涕 菩提启请佛 某甲当启谁
谁是菩提者 菩提复是谁 两边皆不见 中道亦不停
迷则千山阻 悟即在目前 迷悟双齐尽 菩提复菩提
深解经义趣 不动亦不迁 莫说我深解 一解包大千
而白世尊言 希有今已得 得是如是义 莫非须菩提
我从昔来者 非去亦非来 本有真智慧 今复放光明
世尊若复有人得闻是经信心清淨即生實相當知
是人成就第一希有功德世尊是實相者即是非相
是故如來說名實相

注

1. 世尊。须菩提启清前言云。若复有人。倘若有其他之人。3. 得闻是经。有人见闻此经。4. 信心清淨。此人一时生淨信心。5. 即生实相。此时此人。彻悟真常。空色不二。无有不是真如。6. 当知是人。应当知道此人。7. 成就第一希有功德。此人即是完成最上难有之功德。8. 世尊。复称是进一步解说。9. 是实相者。无有不是真如。意即。即是非相。不可执著。已悟真常相。11. 是故如来说名实相。世尊常说一切诸相皆是非相。若见诸相非相。即见如来。是故即姑且。姑且即暂时。

偈云

若见诸相非非相

相相之中放相光

相光亦无相光相

是名无相称世尊

解 理性章

化城译法华经

称世尊者，菩提自问本心也。若复有人者，本心觉性之人也。得闻是经者，本觉能解，能悟，能行持也。能行持者，证也。信心清净者，真心无妄，本性无邪也。即生实相者，四相皆无，亦无尽也。当知是人者，当知能见本觉慧命之人也。成就第一希有功德者，无成就相，亦无功德相也。世尊者，反复自问本心真性之灵也。是实相者，非有非无，实相在其中矣。即是非相者，两边不住，中道亦无停也。是故如来者，非来非非来也。说名实相者，实相无相，无不相也。复解。若复有人有因缘故，方可见到闻到，如是之经。信心清净，由多劫见闻是经，而於今劫方能清净也。清净者，无邪无苟也。即生实相者，能在邪妄之相之中，而生实相也。当知是人，当知生信心清净之人也。成就第一希有功德者，从实相之中，而能成就也。亦复不住。

成就相也。復稱世尊者。菩提自得菩提心也。亦无得心之相。是實相者。亦是化城也。即是非相者。非有亦非无也。是故如来自心。如如也。說名實相者。本覺恰在其中。何須說。

世尊我今得聞如是經典信解受持不足為難若當
來世後五百歲其有衆生得聞是經信解受持是人
即為第一希有

注

1. 世尊 2. 菩提白佛前言 3. 我今得聞 4. 菩提說我方見聞 5. 如是經典 6. 此經意义 7. 信解受持 8. 我能信能解能受能持 9. 不足為難

我不怕艰难。若当来世。倘若后来之人。后五百岁。经过五百年之后。其有众生。那时有情者。得闻是经。倘能领会。金刚经中意义。信解受持。能一信二解三受四持。是人即为。能信解受持之人。第一希有。此人在天上人间之中。当称为第一希有难有之人。

解

菩提久证大道。至今方得深解耶。的确是指受持人。如是经典。信解受持。句句真理。菩提如宝镜。信解受持。恰是镜中人。若当来世。后五百岁。当知前五百。后五百。以及至今。有何区别。区别者。二乘也。二乘。尝说。去佛时遥。正法难遇。听此二句。生执著心。是二乘也。心有尘相。即去佛时遥。心相不无。即正法难遇。本经云。若见诸相非相。即见如来。既见如来。有何区别。故知二乘仍然是二乘。得闻是

經者。二乘聞、二乘義、三乘聞、三乘義、大乘聞、大乘義。最上乘聞、無聞義亦非無義。如大圓寶鏡，誰來現誰。第一無第一，是名為第一。希有之人也。

偈云

如是甚深典	難信難受持	不足為難者	善根非一劫
當知菩提心	前顧後復盼	若无菩提相	即是真菩提
经过五百岁	即是当前人	迟早与远近	是度二乘人
三世诸众生	莫须多分别	得闻如是经	是名为第一
如有第一相	万法皆虚妄	若无一切相	法法皆真常
报汝学佛人	切莫求第一	若有分别相	无期出世间
菩提说妙法	以妄治诸妄	无妄无第一	是名为第一
菩提演话剧	当觉剧中诀	会者会诀趣	不会妄分别

何以故。此人無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。所以者何。我相即是非相。人相。衆生相。壽者相。即是非相。何以故。離一切諸相。即名諸佛。

注

1. 何以故。菩提自問。自釋前節意。2. 此人無我相。是信解受持人。無我相。3. 無人相。能無我相。即無人相。4. 無衆生相。能無人相。即無衆生相。5. 無壽者相。能無衆生相。即無壽者相。6. 所以者何。怎么講。7. 我相。即是非相。8. 色身。無常。無我。故名非相。9. 人相。衆生相。壽者相。10. 諸相。是幻夢泡影。11. 即是非相。12. 幻夢泡影。無常。無我。即名非。

相。何以故？怎么讲。以离一切诸相。诸相偈前。无染住心。即名诸佛。能无染住。一切形相心者。即名诸佛。

解

此节经文是菩提续解。能信解受持之人。信者信色身无我。解者解诸相无常。受者受必有终。持者持必有相。当知信解受持者。即是无我相。无人相。无众生相。无寿者相。所以者何哉。四相非坚真。我无相亦非无。故菩提说。即是非相。何以故。即佛经常言说。离一切诸相。即名诸佛。可惜诸佛子。有口无性。更无心得。即言是而非。倘能言符其实。即名诸佛。速登觉地矣。

偈云

菩提能演佛妙法

某甲非是路边人

非理勿理理法味

非言勿言言真詮

非行勿行行覺道

非住勿住住太虛

非離非即清涼地

諦觀世法玄中玄

色相之中含妙有

无住妙有亦勿迁

实无妙法为四句

全心全性包大千

三世信解受持人

过去现未性绵绵

绵绵之中无绵相

心包性裏诸大千

倘能无见我人相

万相庄严性无边

我囑我等无我相

真我性包诸大千

佛告須菩提。如是如是。若復有人得聞是經。不驚不怖。不畏。當知是人甚為希有。

注

1. 佛告須菩提。佛對須菩提答復前言意。如是如是。汝如是我亦如是。3. 若復有人。倘若復有其他之人。4. 得聞是經。得入金剛般若波羅蜜多。至要之法。門5. 不驚不怖不畏。不惊慌難担能担。金剛至要之法。不恐怖難放能放。金剛至要之法。不畏縮担无担相。放无放執。金剛至要之法。6. 当知是人。当知不驚不怖不畏之人。7. 甚为希有。其人在天上人間。甚为希有難見之人。

解

佛告須菩提。是阿難凡聞记录語。如是如是。即佛答復須菩提所說。离一切诸相。即名诸佛义。如是如是者。过去诸佛如是而证涅槃。现在诸佛与未来诸佛亦复如是而成佛。汝如是当作佛。过去菩提以此而证菩提。现在与未来亦复如是。一时祇树法会上。诸

弟子等亦复如是。会外诸弟子亦复如是。现在当前之人开卷阅读金剛宝训之时。应如是信受奉行。未来诸佛子等亦当如是。我当如是汝当如是而证其道。若复有人得闻是经。即是得闻离一切诸相即名诸佛之经。不惊不怖不畏者既离诸相惊怖畏者从何而来。所谓离一切诸相即名诸佛者。确是须菩提自悟自得自证道性也。佛说若复有人得闻是经不惊不怖不畏者。确是向初二三果之人所说也。是故如来大慈普度三世三乘之人。而非须菩提单表得道性之人。惊怖畏者初果不惊见惑难断。二果不怖闻惑难断。三果不畏思惑难断。当知是人初二三果之人也。其为希有者非是凡夫执著肉身当本性。得果之人知肉身如幻梦。然而仍依赖幻梦而得果证其道性也。

偈云

初二三果世间希

惊怖畏中有妙谛

当知是人无我相

那有识别与心惊

倘能捐去诸情识

稳步踏破三界天

菩提证得离诸相

即是补处候补人

何以故。须菩提。如来说第一波罗蜜。即非第一波罗蜜。是名第一波罗蜜。

注

1. 何以故。解於下 2. 须菩提。是如来连续唤醒唤起本心须菩提 3. 如来说。是佛自称语 4. 第一波罗蜜。第一者诸波罗蜜之首。 波罗蜜者到觉地竟也 5. 即非第一波罗蜜。真心中不可存在着第

一波罗蜜相。是名第一波罗蜜。本性中纯净是慈悲喜捨而无慈悲喜捨想。即名为第一波罗蜜。

解

何以故。如来解其意也。唤须菩提。唤当前须菩提。唤法会内外须菩提。唤过未现在须菩提。唤者。唤起沉迷不悟之人也。唤起正在妄想九类相中。绵绵作诸众生业者。唤醒我等。当作菩提心也。如来说第一波罗蜜者。如来说。是自心向本性说也。如来说者。是真心向妄心说也。第一者是诸波罗蜜之首也。第一者。布施也。波罗蜜者是到觉地竟。第二持戒也。三忍辱。四精进。五禅定。六般若也。是名为六波罗蜜也。复有十波罗蜜。加七慈。八悲。九方便。十不退转。更有十二者。愿与力也。仍有无量波罗蜜。不悟不见也。悟后修证时。见诸尘相。无有不是波罗蜜者。是故住止行动。在无相之中。见诸

尘相放大光明。虽放光明而无放光明之相。何以故。心无住亦无染也。有人说才竖起眉毛便犯了祖师规则。这两句是对未悟未证之人而言之。未悟证者眼之所见耳之所闻非污即染。倘生染住时即是犯了祖师规则。悟后修证者眼见耳闻无凡情而生觉性。鼻舌身意以及识别亦复如是。悟与未悟证与未证所见所闻。有天地之悬殊。且悟而不证仍然是九类。且证而不悟必入三界天。悟证且彻亦无悟证之相。即名出世间。即非第一波罗蜜者。行波罗蜜行而无行行相。是名即为第一波罗蜜者。

偈云

六句

既到故乡归觉地

何须再提往是非

无相布施超诸有

波罗蜜中最第一

第一亦无第一相

是则名为证菩提

須菩提。忍辱波羅蜜。如來說非忍辱波羅蜜。是名忍辱波羅蜜。

注

1. 須菩提。持續向須菩提解說。2. 忍辱波羅蜜。能忍一切污辱。一忍到底。3. 如來說非忍辱波羅蜜。法性无形亦无相。故名為非忍辱波羅蜜。4. 是名忍辱波羅蜜。法性雖然无形无相。无言說。不可言其无性。是故是名忍辱波羅蜜。

解

忍辱波羅蜜者。忍者受也。辱者污也。波羅蜜者。到極端之處也。如无罪假其罪。无非冒其非。甚至於刑身而奪命。亦如是忍。能如是

忍。是名忍辱波罗蜜。译中文。名为忍辱到彼岸。如来说非忍辱波罗蜜者。肉体形身。如水上沤。火中苗。转瞬之间。犹如用刀割水。以口吹光。刀起水即合。口住光则止也。所谓色身无常。如电梦泡影。是名忍辱波罗蜜者。觉性真常。无是无非。无形无相。如水中盐。树梢风。肉眼虽不可见。而不能言其无。道性之道。亦复如是。所谓无形无相之中。真如之性。遍十方而裹三世。无有不週。亦无竭止。

何以故。須菩提。如我昔為歌利王。割截身體。我於爾時。無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。何以故。我於往昔。節節支解時。若有我相。人相。衆生相。壽者相。應

生嗔恨。須菩提。又念過去於五百世。作忍辱仙人。於爾所世。無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。

注

1. 何以故。連前語接后意。2. 須菩提。佛呼菩提。是向會內會外。過未現在。當前受持。是經之人。而呼之。3. 如我昔為歌利王。佛向我等說明。往昔進修道。義事跡。歌利翻惡性。4. 割截身體。此王用刀。割截我色身形體。5. 我於爾時。我在那時。6. 无我相。我没有執著肉體是我相。7. 无人相。我没嗔恨。彼王割截我身相。8. 无衆生相。我色身虽遭割截。而无一切分別相。9. 无壽者相。甚至斷我生命。我亦复无嗔恨相。10. 何以故。這樣道理怎么讲。我於往昔。我在那時。

节节支解时。那时此王用刀截我耳鼻。复割手足。所截节节处处。忍着任他解割。以若有我相。倘若将色身当作是我相。以人相。倘若被截割时。怨恨此王相。以众生相。倘若遇截之时。心中生诸妄相。以寿者相。倘若有贪生怕死相。以应生嗔恨。倘若四相不无。何能不生嗔恨心耶。以须菩提。如来连续使唤使听之。以又念过去。如来复忆我遇歌利王之前之世。以於五百世。即如来本世成道之前。大若有五百世之间。五百世者。即生死经过五百次也。以作忍辱仙人。如来那时精修忍辱行之时。仙人者。弃俗入山修持也。以於尔所世。如来在那时期。以无我相。如来已证得无我相。以无人相。如来已证得无人相。以无众生相。如来已证得无众生相。以无寿者相。如来已证得无寿者相。以问。已证无四相。仍要五百世耶。答。此证者。权证及分证。而非实证。与圆证。倘若圆证后。权实皆非。非。

畧說如來事跡

抄寫於下

佛說。我念往昔。生南天竺國。富單那城。波羅蜜家。是時有王。其性暴惡。驕慢自在。我於爾時。為眾生故。在彼城外。寂然禪思。爾時彼王。春木花敷。與其宮人彩女。出城游觀。在林樹下。五欲自娛。其諸彩女。捨王游戲。遂至我所。我時為欲。斷彼貪故。而為說法。時王見我。便生惡心。問言。汝得阿罗汉果耶。我言未得。復言。汝得不還果耶。我言未得。王言。汝既少年。未得聖果。則為具有貪欲煩惱。云何恚情。觀我女人。我言。大王。當知我。雖未斷貪欲。然其內心。實無貪著。王言。痴人。世有仙人。服氣食果。見色尚貪。况汝盛年。未斷貪欲。云何見色不貪。我言。大王。見色不貪。實不由服氣食果。當由系念。无常不淨。王言。若有輕他。而生誹謗。何得名。為修持淨戒。我言。我無瞋妒。云何言謗。王言。云何名戒。答言。忍名為戒。王言。若忍為戒。我當截汝耳。若能忍者。知汝持戒。我時被截。容顏不變。

王臣见已，谏言。如是大士，不应加害。王言汝等，云何知是大士。诸臣曰：见受苦时，容颜不变。王言：我当更试。即割其鼻，刚其手足。尔时我于无量无边世中，修习慈悲，愍念众生，心无瞋恨。时四天王，心怀瞋忿，雨沙砾石。王见大怖，复至我所，长跪白言：惟愿哀愍，听我忏悔。我曰：大王，我心无瞋，亦复无贪。王言：大德，云何得知。我即立誓：我若真实，无贪恨者，此身平复如故。发是愿已，身即平复。更愿我於来世，得成菩提。先度大王，是故我今成佛。先度亦陈如也。终此节，详於涅槃经。问前解阿罗汉为道不为果。涅槃言果何也。答：涅槃权也。金刚实也。我解当按本经句义而发挥。如初二三果，亦有道性。初果见道，二果闻道，三果思道。阿罗汉证道，释迦观明星而成道。牟尼涅槃时，为了道，须菩提说我得阿罗汉道，即名得道。其二畧说。佛言：我於往昔，为王太子，弃国出家，投入深山，修忍辱行。尔时我见一只母虎生七子，我以慧眼观之。其

母虎七日未得其食，其时欲死。我以色身投入虎口，使虎得其生。其三畧说。佛言：我於过去，在山晏坐，见一鹰追鸽，其鸽被追而投入我之怀，我以衣遮之，其鹰追至而寻鸽，我将自身之肉割一片而餉其鹰。我使鸽得其生，鹰亦得其食矣。其鸽即梵王，其鹰即帝释，变化而来，试我之心也。劇音逸其四：余四十年前，阅事跡畧忆其大概，仿写於下。佛说：我在旷劫时，我身为鲸鱼，其时我性甚暴，其心甚恶，一食之间，需食海中无量群鱼，日久年深，我心与性，渐转慈悲，而生净信心。此时发愿闭口，即投入海边深沙污泥之中，隐修慈悲，犹如动物冬眠之相，复经无量无数之年，其海远移，其处即为海岸之陆。一时我全身埋没於沙土之内，唯头顶少许露出地面，其时有五木工人，经常经过此处，一日工人议曰：我等五人，用五柄利斧劈开此鱼之顶，取脑而食之，不亦乐乎？於是五人用斧劈我之顶，我忍痛就死，我不愿施威而逃脱，何以

故我若施威大地，必然震烈。震烈之时，必伤无量无数众生之类。我复念曰：他日我作菩提，首先度此五人，故我今作佛，先度乔陈如等五人。此四则事跡，皆属权乘。希读者参。

是故須菩提。菩薩應離一切相。發阿耨多羅三藐三菩提心。不應住色。生心。不應住聲香味觸法。生心。應生無所住心。若心有住。即為非住。

注

1. 是故須菩提。所謂持經人，須要發菩提心者。2. 菩薩應離一切相。菩薩是指當前持經之人，當離一切諸相。3. 發阿耨多羅三藐三菩提。

此節經文是由權而歸實。實亦無所住。是名証菩提。

提心。应发菩提心亦无住发菩提心之相。4. 不应住色生心。不当见色生心。5. 不应住声香味触法生心。不当见声香味触意识生心。6. 应生无所住心。甚至生菩提心亦不可住在真心之中。7. 若心有住。甚至住於菩提相心。亦是住於法尘相。8. 即为非住。甚至发起菩提心亦不可住於发心相。相者想也。应当心若虚空寸丝无挂。是故有住即非。无住即住。

解

所谓发菩提心者当离一切相。若生一尘相心即被魔罗牵着。如生一丝色声香味触意识心者即被一丝魔罗牵去。倘生一髮染住心者魔罗即升堂而入室已。若心无住诸天梵释不离左右。梵释与魔罗是一母所生。深悟修证时方知是意识尔希於参之。应生无所住心者不住於法不住於非法亦不住於中道。是名三轮体空。

亦名常住虛空。亦无住虛空之相。即是应无所住。住心之处也。若心有住者。若心住於菩提。亦是法尘。何况其他九类相心耶。即为非住者。若心有尘相者。即为非住。而非住於虛空也。是故经云。如法喻者。法尚应捨。何况非法耶。

偈云

菩提心当发	生死永断绝	已发菩提心	当入菩提道
既入菩提道	前进弗生疑	弗可停中道	当进菩提门
更入菩提室	复至菩提座	当坐弗生疑	是名得菩提
色声香味触	法法放光明	五蘊十八界	色色皆菩提
菩提本无相	相相尽菩提	相相非非非	是名证菩提

是故佛說菩薩心。不應住色布施。須菩提。菩薩為利。

益一切衆生故。應如是布施。如來說一切諸相。即是非相。又說一切衆生。即非衆生。

注

1.是故佛說菩薩心。所以佛說發菩薩心之人。2.不應住色布施。不應該住於色相。行於布施。3.須菩提。喚醒本心意。4.菩薩為利益一切衆生故。行菩薩行之人。應將方便施諸衆生。把困難留給自己。5.應如是布施。應當這樣布施。6.如來說一切諸相。如來者。自性无相而无灭。世間大地山河以及万物等相。為一切諸相。7.即是非相。凡是有相皆是虛妄。故名非相。8.又說一切衆生。凡是有情皆為衆生。9.即非衆生。凡是衆生皆是妄心自造。所造諸業皆是虛妄。

而非真常。倘能全盘放下。其人即非众生。

解

是故佛说菩萨心。所谓持经人当发菩萨心。发起菩萨心。当断一切相。一切相者。诸贪欲心也。不应住色布施。不住以自己财宝施於众生财宝相。不住以自己利益施於众生利益相。不住以自己方便施於众生方便相。所谓与众生一切利益。不顾虑自己一切利益相。即为菩萨心。能利益一切众生。持经人应如是布施。如来说一切诸相即是非相。菩萨布施众生时。无见众生受施相。无见自己施於众生相。以及色身与生命亦复如是施。即名为施无施相。一切众生即非众生者。倘能无一切相而施於众生者。即不见一切众生相。众生者妄心造也。倘能无见诸相兴亦复不见诸相灭。即名无见众生相。是故一切众生即非众生。

偈云

菩薩心為利眾生

不住色施無相施

利益眾生無著相

應如是施無我施

若見諸相非非相

無見眾生相亦然

施相受相財寶相

三相皆無三輪空

三輪相空大施主

十方如來在其中

無相心包虛空量

其性常住諸大千

須菩提。如來是真語者。實語者。如語者。不誑語者。不異語者。須菩提。如來所得法。此法無實無虛。

注

1. 须菩提。佛向须菩提说。2. 如来是真语者。如来者，自谓也是真语者。是真实不虛之语也。3. 实语者。无假冒之语也。4. 如语者。譬喻其义，其性如如，不动之语也。5. 不诳语者。不欺骗不哄诈也。6. 不异语者。不异常，不离奇也。7. 须菩提。佛含转折语者。8. 如来所得法。佛自谓，我所得之法。9. 此法无实无虚。如来所得之法，无有真实，亦无虚假，无真实者，无形无相也。无虚假者，其道义，而无穷无尽也。

解

如来经常，呼须菩提者。是叮咛我等，须要发菩提心也。如来是真语者，而非世间凡夫梦幻泡影之语也。实语者，而非世间争名夺利，图妄易灭之语也。如语者，而非世间口是心非，虚伪之语也。不诳语者，而非世间欺诳讹诈之语也。不异语者，而非世间妄想奇怪，两舌之语也。须菩提者，发菩提心之人，应当深谛。如来所得法者，得

阿耨多罗三藐三菩提之法。此法无实无虚，无实者，法身无形无相。无虚者，如来真心本性常乐我净也。而非凡夫逐妄追贪，寻求色声香味触法，以六欲为究竟。修菩提法者，当知凡夫见色，追寻不捨。二乘见色，如见毒蛇猛兽。大乘见色，无污染心。最上乘见一切色，非色非非色，在非色非非色中。能转一切诸色相，而不被诸色相所转。转者用也。佛眼见色者，无见无不见。见无见相，声香味触法者，亦复如是见也。如来所得法者，得此法也。此法无实无虚者，一眼五观也。凡贤圣道，以至如来。如人饮水，冷暖自知。得其义而不可得其相也。

偈云

凡夫见色追逐相

初果见色鹤顶红

鹤顶红是鹤毒

见如未见二三果

能转诸色道性成

如來无見无不見 一眼五現色別差

香味觸法如是 不須問佛當自參

須菩提。若菩薩心住於法而行布施。如人入暗。即無所見。若菩薩心不住法而行布施。如人有目。日光明照。見種種色。

注

附誌銘

今日一餐。方清淨。

直至形壽亦然。

无去无來本面目。

凡至无別亦无參。

其壽八二。其明中伏。其慮无相。其年九。

1. 須菩提。如來復向須菩提言。2. 若菩薩心。內施欲望。外施財法。3. 住於法而行布施。倘若住於財法。二施相。行於布施者。其或使他眾生。住於財法。二相者。4. 如人入暗。住相布施之人。如入暗室。无光。

之处与即无所见。其人毫无所见，犹如瞽目。若菩萨心。倘若发
菩萨心，行菩萨行者，不住法而行布施。内不住功德，外不
住财法二施相。如人有目。犹如有目之人，心明而眼亮。日光明
照。如在阳光之中，无有不亮。见种种色。无所不见，无所不明。
内施欲望者，本觉心中，无有欲望之心也。外施财法者，以财物与经
中妙义，向诸众生，施而说之。
行菩萨行者，行字，上读明，下读恒。

解

呼须菩提者，反覆叮咛，受持之人也。若菩萨心，住於法而行布施者。
修菩萨道，行菩萨行之人，不可住於一尘法，一尘相而行布施。当
内施诸相，外施二法。内施诸相者，无四相也。外施二法者，以财物
施於他人，与向他人演说，金刚经中妙义也。然而施七宝，如须弥而
不可逃脱，福罪二相也。所谓福大罪大。不若老庞，将七宝投入於

江心之中。所以佛說求福者如人入暗即无所見也。若菩薩心不住法而行布施者。當不住一坐相。行於布施。即不可生執著心。哀佛求佛。希佛賜給福德果報相。而行於布施。當以慈悲心。无我性。而行於布施。此布施名為不住於法而行布施。如人有目者得智慧眼也。日光明照者。明心見性也。見種種色者。見如來境界也。

偈云

彭祖八百住壽相

子儀七八子亦空

六朝五代人王相

付於笑談話柄中

世出世間都放盡

大慈平等无相施

无求諸相果報相

心同如來性同天

无住功德无住相

世出世間希中希

无求福報无求得

智明慧朗出世間

須菩提。當來之世。若有善男子善女人。能於此經受持讀誦。即為如來。以佛智慧。悉知是人。悉見是人。皆得成就無量無邊功德。

注

1. 須菩提。如來繼續發言。2. 當來之世。指現代時間。3. 若有善男子善女人。倘若此時。有善心男同志。與女同志們。4. 能於此經。能奉持金剛經者。5. 受持讀誦。受持者。能受持經中道義。讀誦者。能讀誦到。無我。無人。無眾生。無壽者相。6. 即為如來。即是我佛。7. 以佛智慧。如佛智慧。8. 悉知是人。我佛徹底悉知。受持讀誦之人。9. 悉見

是人。我佛彻底悉见此人，皆得成就。成就受持读诵之人，无量无边功德。凡是受持读诵者，悉皆成就，不可思议，无漏之功德。

解

合理性

所谓每一环节，呼一次须菩提者，是呼起本觉慧命，正在迷梦未醒之中之人也。菩提者，须发菩提心也。当来之世者，本师指某甲一时来於此世也。若有善男子善女人者，指天上人间至善也。他类众生，无福德性，能闻是经者，能於此经者，必须在无量劫中，种诸善根之人，方能得知得见得闻是经之义也。何况能受持读诵乎。能受持读诵者，是天上人间希有之人也。1.受者，弗能定而无邪，直心受义，弗可为受也。2.持者，弗能弃诸妄想，慈心持意，弗可为持也。3.读者，弗能六欲无染，称性读义，弗可为读也。4.诵者，弗能心无四相，诵无诵执，弗可为诵也。倘能如是受持而读诵者，即为如来以佛智慧。

悉知是人。悉见是人者。如来智慧也。如来者。非来非不来也。非来者。喻凡夫。其心性识。如处深山茂林之中。其人犹如是污沟浊水之相。外感云雾风尘砾石之遮。内心尘相不无。其心水不清。故名非来。非不来者。喻受持读诵之人也。其心性识。犹如高山之顶。清净宝潭。潭中之静水。上无云雾风砾。边无障碍。以佛智慧。犹如皓月当空。而无障碍。宝潭之中。清净之静水。印虚空之皓月。悉知是人。悉见是人。犹如清潭之水。印虚空之月。无二无别。所谓如来。悉知悉见。受持读诵。之人心。与如来心。印之智慧。无分别相。皆得成就。无量无边功德者。是受持读诵之人。真心之功德也。所谓真心与功德。皆无形相。倘若生执著心。即非功德。亦非真心。须菩提。若有善男子善女人。初日分。以恒河沙等身。

布施中日分復以恒河沙等身布施。後日分亦以恒河沙等身布施。如是無量百千萬億劫。以身布施。若復有人聞此經典。信心不逆。其福甚彼。何況書寫受持讀誦。為人解說。

注

1. 須喜提。使讀者听。2. 若有善男子善女人。倘有信心男女等。3. 初日份。以恒河沙等身布施。日晨时。按照恒河沙数字数次之身命。而布施。诸有情者。4. 中日份。复以恒河沙等身布施。日中时。复按照

恒河沙数字，数次之身命，而布施诸有情者⁵。后日份，亦以恒河沙等身布施。日暮时，亦按照恒河沙数字，数次之身命，而布施诸有情者⁶。如是无量百千万亿劫，以身布施。如是布施，复经过无量百千万亿劫数字，数次身命，献於诸有情者。其所施之次数，莫可衡量。与此喻⁷。若复有人，闻此经典。倘若复有其他之人，听到见到此金剛经。复明其义⁸。信心不逆，其福甚彼。此人若生净信心，如是如实信受奉行。此人所有福德，超每日三时，以无量身布施者，过而善之⁹。何况书写受持读诵，为人解说。甚至笔书此经，复能¹受²持³读⁴诵耶。仍能向其他有缘之人，讲解此经妙义乎。以此功德，超越长期，以生命布施之人者，无量无数无边，倍而倍之，倍数倍数之上。

解

如来屢次呼須菩提者，使其本性諦听本心之义也。若有善男子善

女人者。凡有信心之人者。无不是也。其有信心。而明其大义者。不鲜矣。是故如来。唤起读诵之人。速发菩提心也。一日三时。将身献於有情者。只可喻之。何况每时。以恒沙身命。而布施耶。如来这一比喻者。勿可忽视也。佛曾对须菩提说。如我昔为歌利王。割截身体。以及将身投虎。割肉饲鹰。当不及日日。三时之中。所施於万一。何况沙之数字。佛遇歌利王。而无四相者。是权乘曲径之道也。复经五百。方至正道。五百生死。五蕴未净也。无四相之根基也。而非大厦成也。然初果仅七世。二果一反。三果不来。何况道性乎。学佛儿。勿可混淆本末之训之。歌利者。梵言恶性也。唐言歌利者。善男女。逐诸色声为歌。贪诸供养名利。贪名图利。其名为恶王也。节节支解时。是用智慧刀。割诸五蕴。截诸六欲。诸妄也。身即平复。法身无伤。慧命无损也。乔陈如等。五蕴意识也。以及虎鸽等情。希自参自。

悟为妙。故於无量无边劫以身布施者着相也。着相之人不可脱生而毕死。是故若复有人闻此经典信心不逆。信心不逆者诸相莫可入也不入诸相者其福甚彼也。其彼者其诸有为有相所施也。何况书写此经其精神必归至於真心其慧命纳入於本性矣。1. 不变曰受2. 不更曰持3. 不违曰读4. 不背曰诵。为人解说者自心领会无一相则解说竟。亦无解说竟相则为无量恒沙亿劫而为转。故名为其福甚彼勿可量也。为我转者佛智慧也。

卷上终

简繁二体对照表

略注仍有多数未例其表希查新字典是幸。其二余年考卷不无有错有誤希自更正。

1. 刚刚 2. 罗罗 3. 经经 4. 称称 5. 译译 6. 无无 7. 注註 8. 违違 9. 义義
10. 伪偽 11. 犹猶 12. 灭滅 13. 电電 14. 浅淺 15. 彻徹 16. 囑囑 17. 鈞鈞 18. 种种
19. 碍礙 20. 尘塵 21. 达達 22. 体體 23. 叶業 24. 众眾 25. 复復 26. 屢屢 27. 应應

28. 与與 29. 扬揚 30. 虽雖 31. 阳陽 32. 确确 33. 仅仅 34. 过過 35. 丝丝 36. 难難
37. 暫暫 38. 机機 39. 时時 40. 会會 41. 补補 42. 于於 43. 证證 44. 觉覺 45. 业業
46. 谁誰 47. 处处 48. 见见 49. 尽盡 50. 炼煉 51. 灵靈 52. 贤賢 53. 至聖 54. 针針
55. 断斷 56. 愛愛 57. 钻鑽 58. 关關 59. 乡鄉 60. 阴陰 61. 归歸 62. 转轉 63. 恼惱
64. 灯燈 65. 变變 66. 挂掛 67. 发髮 68. 发發 69. 识識 70. 昼晝 71. 洁潔 72. 云雲
73. 风風 74. 飞飛 75. 尘塵 76. 卢蘆 77. 动动 78. 弥彌 79. 节节 80. 双双 81. 齐齊
82. 离離 83. 烧烧 84. 运運 85. 扫掃 86. 葦蕪 87. 类類 88. 饮飲 89. 历歷 90. 这這
91. 声声 92. 卫衛 93. 开開 94. 伊儼 95. 园園 96. 乐乐 97. 独獨 98. 穷窮 99. 护護
100. 恋戀 101. 导導 102. 叹嘆 103. 贊讚 104. 汉漢 105. 杂雜 106. 愿愿 107. 荣荣 108. 异異
109. 涂塗 110. 余餘 111. 网網 112. 舍捨 113. 狱狱 114. 听听 115. 宁寧 116. 杀殺 117. 慮慮
118. 边邊 119. 龙龍 120. 胜勝 121. 儿兒 122. 报報 123. 据據 124. 标標 125. 观觀 126. 兰蘭
127. 摆擺 128. 痴癡 129. 极极 130. 临臨 131. 尝嘗 132. 區區、卷上畧注、終、

金剛般若波羅蜜經

卷下

若讀惹

訂正本

注解人无名无住僧

讀者須知

閱讀金剛經者。而非看小說之流。看小說者需從頭至尾看下去。看時以諸識別而分析情趣。所謂情趣越濃而生死越深。實因多善即是人天。多惡則為三塗與異類。是故善惡兩途為人自造。倘千佛出世亦不能更其義也。當知善惡不元弗能出世間而至於彼岸。學佛兒當深參而細諦。勿可疏忽其真心而迷失於本性。當知疏心迷性之人。劫盡之時亦不能正悟。何況証道乎。

其二

閱讀本經之注。勿可分別卷上與卷下者。倘能得其二偈或一義者。能徹而用之。其人受用永無窮盡也。偈義者何。佛說。无我

相。无人相。无众生相。无寿者相。此四句亦为一偈也。其二。若见诸相非相。即见如来。这两句亦为等者。当知大般若中。偈义无穷。得其一者。无所不得也。倘能深明一偈义者。不须阅读通本注也。亦不需深参话头。更入禅堂也。明者悟也。行者证也。若悟证者。行者真心本性中。与大般若。一印而印之。能符其印者。即如来之真子。亦名六祖之胞弟也。

偈云

能明其义名为悟

明彻其名为摩诃

能用其悟即名证

大用无方非凡夫

倘有一尘人我相

是名仍然是凡夫

无无悟证无诸有

何须再读金刚经

彼岸非遥非弗遥

无是无非在目前

須菩提。以要言之。是經有不可思議。不可稱量。無邊。功德。如來為發大乘者說。為發最上乘者說。若有人能受持讀誦。廣為人說。如來悉知是人。悉見是人。皆得成就。不可量。不可稱。無有邊。不可思議功德。如是人等。即為荷担如來阿耨多羅三藐三菩提。

注

1. 須菩提。更進一步闡明前文。以要言之。撮其主要而言之。

是经有不可思议。此金刚经意义之中，奥妙甚深。一切天人无法思议。4.不可称量无边功德。不可用称衡与斗量。此经无边无际功德之数量。5.如來为发大乘者说。佛向已发大乘心者而说。大乘者喻汽车与电车。6.为发最上乘者说。佛向已发最上乘心者而说。最上乘者。犹如火車能力。运载多节而不累。若有人。倘若有人。8.能受持读诵。无我执曰能。无苟且曰受。无反覆曰持。无凡情曰读。无杂念曰诵。9.广为人说。行住坐卧。无失经义。10.如來悉知是人。佛心我心。犹如深潭印月。11.悉见是人。如发射台与电视机。12.皆得成就。凡能受持读诵者。均得其果。而证道。13.不可量。能受持读诵者。均不可量其功德。14.不可称。真法界性。不可称量也。15.无有边。真心本性。无边无际也。16.不可思议功德。其人功德。犹如虚空。无法思其议。17.如是人等。能受持读诵之人也。18.即为荷担如來。此人心

性。与佛无异也。以阿耨多罗三藐三菩提。菩提大道。一肩荷担。一担到底。亦无荷担到底之相。之执之想也。

解

佛唤须菩提者。是自心自唤自性。谛视妙识也。以要言之。截其烦恼枝节。而发挥本性。如如也。如如者。真常也。是经有不可思议。即真心平平也。平平者。无念也。不可称量。无边功德者。受持读诵人。其心无妄。其性无相。无妄无相者。所有功德。而不着功德相。既无妄相。其功德。等若虚空之量。虚空之量。无可称量。亦无边际。故名为不可称量。无边功德量。倘若有毫发善恶之相。必堕於九类矣。故为善入诸人。天作恶者。堕於三塗。如来为发大乘者说。大乘者。大車也。亦名大慈也。大車广载。大慈普度也。即内度诸妄。外度诸相。欲度妄相者。当修诸忍。忍者。纳也。如大海能纳万川之流。其海之水。不增不

減。修菩提道亦復如是。度一切眾生而不見眾生得度之義也。甚至法忍亦復如是何為法忍欲說正法不得其時不說時未至故。不得其人不說其人福大慧鮮故。不得其緣不說因緣未熟故。是故正法尚且不可濫說何況非法耶。倘能時至人善因緣足這時如來。當為發大乘者說。如來者受持讀誦者能荷担如來菩提也。為發最上乘者說為發如來所發之心者說。發最上乘者非發為發非乘為乘非說為說稱性為乘。乘無我乘乘歸覺地。佛心大慈普覆一切。覆者度也而非度我不度彼也。故名為發最上乘者說。說者作也當作如是義者。若有人者即受持讀誦之人。广为人说者所見所聞以及五蘊六欲十八界與善惡之處。處處無有不是受持讀誦之處。唵。汝能見么聞么。汝能如是見聞即名為徹悟真常是名為广为人说。如來悉知是人悉見是人能受持讀誦人是人

本心真性。与如来符合。如空谷传声。清潭印月。非一非二也。皆得成就者。成就受持读诵之人。不可量。不可称。无有边。不可思议功德。能受持读诵之人。其有功德。犹若虚空。是故虚空不可量。不可称。无有边。不可思议。其功德之量。亦复如是。义。如是人等。即为荷担如来。阿耨多罗三藐三菩提之人。之人者。能受持读诵之人也。

偈云

真心若无一切相

受持读诵亦是非

无贪无受功德大

是则名为最上乘

何以故。须菩提。若乐小法者。著我见。人见。众生见。寿者见。则於此经。不能听受。读诵。为人解说。

注

1.何以故。明上释下。2.须喜提。聆音察理。3.若乐小法者。若乐诸见法门。而修持者。4.著我见。著我见相。5.人见。著人见相。6.众生见。著九类众生性情相。7.寿者见。著寿命长短相。8.则於此经。必於此金刚经。本经对於即则二字。很多本。有很多处不同。希读者。不要起分别心的。确是一意。9.不能听受读诵。因为此人著乐小法。粘贴四相。故於此经。不可听受读诵。10.为人解说。既不能听受读诵。即不能明本经之义。不明其义之人。何能为他人解说耶。

偈云

著相都是九类相

所见无著非凡情

见闻无著见闻相

无著见闻即圣谛

解

何以故。怎么讲。须菩提汝当知道。若乐小法者。倘若求诸欲望。用种种法门。修持苦行。执著诸有见相。而修炼之。甚至身虽出家。心仍见欲。见名。见利。贪权显德。外若大德。内实邪见。见取六欲。五阴。炽盛。诸见取心。无法解脱。求生大有。欲取诸乐。赐寿一劫。故名为乐小法者。问出家儿如是否。答。汝自反省。隐藏识中。倘若清淨。无见取心。非贤即圣。是故八识不清。六尘颠倒。五阴不平。人我见高。所以佛言。著我见。人见。众生见。寿者见。所谓因见著相。故经云。凡所有相。皆是虚妄。若见诸相非相。即见如来。所以诸相不无。所见所闻。以及嗅尝触觉。微细隐藏。皆名邪见。甚至渗透二十五有之中。无一不是邪见之处。所以有一邪见。能生无量邪见。而不是不见不闻。所见所闻。心无污染。意不动摇。仍然是真常。即名见觉。亦名觉照。复名见佛。所以邪见不无。真心不见。不见真心。则於此经。即不

能听受读诵为他人说者。犹如重雲遮日也。重雲者。诸邪见也。遮日者。迷失本来清淨心也。不能为他人说者。不能降伏邪见心也。須菩提。在在處處。若有此經。一切世間。天人阿修羅。所應供養。當知此處。即為是塔。皆應恭敬。作禮圍繞。以諸華香。而散其處。

注

1. 須菩提。提醒菩提义。其二。人人必須發菩提心。2. 在在處處。各落各處。其二。此人无妄。其心无所不遍。无处不明。3. 若有此經。本經所在之處。其二。无妄之心。所在之處。4. 一切世間。非单独我婆婆世

界是十方一切世界中所有世间。其二无所不遍无所不及之处5。天人阿修罗。一切世间中一天二人三修罗。其二某甲心中情意识也6。所应供养。诸世界中一切三善道者皆当供养有经之处。其二本觉心中一切情意识处皆当供养本觉慧命之真心7。当知此处。当知有经之处。其二当知无妄真心之处8。即为是塔。有经之处。即是我佛释迦牟尼舍利之塔。其二无妄真心即是如来舍利之灵廟9。皆当恭敬。一切世间三善道者皆当恭敬持经之处。其二无妄真心亦复如是10。作礼围绕。所有世间诸三善道皆应顶礼而围立。其二某甲心中情意识别皆向本甲无妄真心礼拜而常侍从。以诸华香而敬其处。诸三善道用诸华香而雨持经之人之处。其二无妄无念人转六欲为六华转五蕴为五名香而熏敬本甲真心本性妙识之处。

解

唤须菩提者。自他不二。亦名佛我众生。三无差别。在在处处。非在
 为在。非处为处。是则名为在在处处。若有此经。此经非经。非经是经。
 两边不立。中道无见。在无见中。而见此经。一切世间。天人阿修罗。
 所应供养者。无有不是。一切世间。无有不是。天人阿修罗之处。
 无有不是。所应供养者。当知此处。当知真心之处。即为塔。
 真心为塔。亦名灵庙。皆应恭敬。作礼围绕。无妄真心。凡有灵识者。
 皆当恭敬。作礼围绕。以诸华香。而敬其处。识转智为华。烦恼转
 菩提为香。而散无妄真心之处。真心遍一切。故名而散一切之处。
 。何谓识转智为华。本识无妄。其智若雨华。何谓烦恼转菩提为香。
 真心无相。烦恼无着。本性菩提。犹如香檀。供养本觉。如如之慧命。真
 心如如。觉性为香。而熏散无妄之真心之处。修证之人。当明其义。

復次須菩提。若善男子善女人。受持讀誦此經。若為人輕賤。是人先世罪業。應墮惡道。以今世人輕賤故。先世罪業。即為消滅。當得阿耨多羅三藐三菩提。

注

1. 復次須菩提。是佛連續向須菩提解說。2. 若善男子善女人。如果具有善心性。別人3. 受持讀誦此經。淨心宣讀奉行金剛經。旨者4. 若為人輕賤。如果受到別人輕視賤待。5. 是人先世罪業。此人前世所作罪障。6. 應墮惡道。當墮入三塗。7. 以今世人輕賤故。因為現時遭遇他人慢態慢待。8. 先世罪業。9. 即為消滅。

。以金刚慧力，彻底消灭心，当得阿耨多罗三藐三菩提。所遭轻贱心，无分别，无分别故，真心本性，放大光明，放光明者，名为得正菩提。

解

如来继续，向须菩提说者，确是向能受持读诵此经之人而说也。善男子善女人者，诸天世间有善性男女也。受持读诵此经者，1.受者，受其正义，而不可受一切相也。2.持者，持其道性，而不可持执著相也。3.读者，读其无我，而不可读九类相也。4.诵者，诵其离欲，而不可诵贪瞋痴相也。其二，受无受相，持无持相，读无读相，诵无诵相。两边不立中道，亦不住，是名为受持读诵此经也。此经者，真心本性也。真心本性，人人具足，实因罪业二障所遮，而不能现前。若为人轻贱者，因其累劫善根深厚，故於今世遇此经典，而能受持读诵。然而善根虽深，而厚累劫之中，仍含着不善罪业之相。应该受诸罪累，因其今生

持此金剛妙力。先世罪業。重則輕報。故於今生。遭其輕賤。而免累劫之重罪之果報。經云。即為消滅。消滅罪業。果報耳。因為罪業。消盡無餘。必當得於阿耨多羅三藐三菩提法。得菩提法者。到彼岸也。到彼岸。非中下根人。所能所知也。非最利根者。莫可能明。莫可能至也。

須菩提。我念過去無量阿僧祇劫。於然燈佛前。得值八百四千萬億那由他諸佛。悉皆供養承事。無空過者。若復有人。於後末世。能受持讀誦此經。所得功德。於我所供養諸佛功德。百分不及一。千萬億分。乃至

算數譬喻所不能及。

分作份字。

注

1. 須菩提。呼須菩提。即呼当前人。2. 我念过去无量阿僧祇劫。佛说我忆念过去无量即很远阿僧祇译无央数劫译时间中国古学数。目字为一十百千万亿兆下位予记忆不清如无量数无央数等都是数目单位劫为时分劫字有小劫中劫大劫短劫长劫遭劫免劫甚至三大阿僧祇劫。於一刹那间能纳一切劫。一刹那罗间比一秒钟快於多少倍。学佛者不可执著劫数。3. 於然灯佛前。佛说我在然灯古佛之先。4. 得值八百四千万亿那由他诸佛。佛说我以佛眼而观如在目前那时我供养八百四千万亿那由他诸佛那由他是一万万。5. 悉皆供养承事。佛说我皆供奉随侍。6. 无空过者。无有奉侍不

周到之处。若复有人。倘若复有其他之人。於后末世。在末法
时中。能受持读诵此经。倘若有人能受持读诵明此金刚经意义
10. 所得功德。是人所得功德。11. 於我所供养诸佛功德。如我所供
养承事八百四千万亿那由他诸佛所得之功德。而比较者。12. 百份不
及一。佛说如我供养如上之数诸佛如来之功德。在一百份中。赶不
上那人能受持读诵者所有之功德。一份之真实。以千万亿份。就是
我供养承事千万亿份诸佛之功德。14. 乃至算数。甚至比较。15. 譬喻
所不能及。推算比较我供养承事八百四千万亿那由他诸佛如来
所有功德。亦赶不上那人能受持读诵者所有无漏之功德。一份之极

解

佛言须菩提者。谓读者之人。必须聚精会神。受持是经也。我念过去
无量阿僧祇劫。彼时如来开始学佛之时也。彼时如来犹如现代我

等僧众身虽出家心未入道之时也。於然灯佛前彼时如来尚在然灯古佛之前之时也。彼时如来心灯未然性光未明之时故名在然灯佛前。得值八百四千万亿那由他诸佛者。得值是得遇也。八百四千万亿藏数也。得遇藏数诸佛者。即是执著妄相当作如来也。八万四千诸妄之中。一一妄中复生八万四千诸妄。故名为八万四千万亿那由他也。诸佛者著相为妄。无妄即佛也。若见诸相是相即是著诸妄相。故经云若见诸相非相即见如来。悉皆供养承事。即是执著尘劳当作功德相也。无空过者。四相不无也。若复有人能受持读诵之人。於后末世此人年老多病在世无几故名於后末世。能受持读诵此经者此人能无一切相而名为能受持读诵此经竟。所得功德者能受持读诵之功德也。於我所供养诸佛功德者凡是能受持读诵此经之人。比我得值八百四千万亿那由他诸

佛悉皆供养承事，所有功德多值无量若干倍。何谓供养承事者，如造塔建庙，以香华灯烛供养承事，其或念经拜佛，忏悔祈求，诸佛加被护佑等情，均属供养承事之类。何谓百份不及一者，於后末世之时，能受持读诵此经功德一份者，比我供养承事诸佛功德百倍之上，甚至千倍万倍亿倍，乃至无量八百四千万亿那由他倍之上。乃至算数譬喻所不能及者，譬喻我供养承事恒沙数诸佛如来，亦不及能受持读诵之人一沙数之功德之甚。我所供养承事诸佛功德者，是有漏之功德也。彼能受持读诵之功德，是无漏之功德也。有漏者，福报虽大，终必有尽。无漏者，慧根虽小，一定成佛也。问如来为何自走弯路而不早持此经何也。答彼时如来尚未见然灯古佛，故不明此经。今我等得见此经，即是彼时如来而遇然灯之时。彼时如来依赖然灯而成菩提。此时我等当依赖此经而证菩提。是故如来

將捨焉就直大道明示我等。捨焉者悉者供養承事就直者受持讀
 誦也。所謂供養承事諸佛與受持讀誦此經者。現實繕寫於下。
 予虛齡八十而知七十九年之非予於一九八八年某日至付食品商
 店買兩听煉乳問价每听兩元零八分予交五元彼找予兩元八角四
 分即多找予兩元予明知而故犯遂收下予至別處買點零物復至彼
 店復買一听煉乳問价兩元零八分予交彼四元零八分彼言多兩元
 予言剛才您多找予兩元。予回忆三十年前買米買布時多給予拾
 斤與一丈予回忆后均退回。确实江山易改本性難移予经过三十
 餘年未曾進步予今將邪妄识别之丑布施於閱讀之人審之。判言
 收后復退即名為供養承事諸佛功德之一。比喻如來未見然燈之
 前心燈未明之時倘能称性能仁無須回忆当场即退即名為能受持
 讀誦此經已久見然燈即心燈常明之人也。是故六祖言直心是佛

。問當場即退。就是佛耶。答末也。非本也。本者十八界廿五。有皆清淨也。故不可分別。與不分別。一心所造也。末若不清本。必搖動。修証之人。弗可弗知。弗可弗明也。我等當心石頭路滑滑滑。

須菩提。若善男子善女人。於後末世。有受持讀誦。此經所得功德。我若具說者。或有人聞。心即狂亂。狐疑不信。須菩提。當知是經義不可思議。果報亦不可思議。

注

1. 须菩提。读经人。2. 若善男子善女人。有善性慈心男女者。3. 於后末世。在年老欲终时。4. 有受持读诵此经。能信受奉行金剛义。5. 所得功德。即得菩提心。6. 我若具说者。我若说透。7. 或有人闻。倘闻此经义。8. 心即狂乱。无慧性人。闻必惊慌失常。9. 狐疑不信。犹如狐狸多疑。邪不入正。10. 须菩提。听断语。11. 当知是经义。当彻悟真常。12. 不可思议。真常之义。难解难说。难悟难证。13. 果报亦不可思议。如同电视机放射什么。见什么。问见么。

解

佛言须菩提。是提醒读者意。若善男子善女人。遍十方裹三世。亦有某甲焉。於后末世。其人内心多障。外境多逆。其地其人窘迫之谓也。而非教相所言。离佛较远。正当末法之期。作诸法相。法执之谓也。然而诸经所言。是以相法度诸中下根之人也。倘能无一

切相。諸后末世。无有不是如来常住之心地。其人行住坐卧。吃饭喝茶。大便小解。无有一处不是如来说法之处。能见即名见性。问有污佛法否。答弗也。汝是门外汉。传灯录中。有大德言佛字。吾不忍闻。倘若会见他。一棒打死。与狗子吃。能么。能者见性之人也。有受持读诵者。能无四相之人也。此经者。本心也。所谓功德者。无功德相也。我若具说者。真心而无邪也。或有人闻者。少智无慧之人也。心即狂乱者。识心炽盛之人也。狐疑不信者。业深障重之人也。须菩提者。当发菩提心也。当知是经义者。邪则无明。正则明其义也。不可思议者。无可言说。无可比喻也。果报亦不可思议者。善恶二途。为人自造其所也。

爾時須菩提白佛言。世尊善男子善女人發阿耨多

羅三藐三菩提心云何應住云何降伏其心。

注

1. 尔时须菩提。2. 此时须菩提。3. 白佛言。4. 向佛而言。5. 世尊。6. 佛耶。
4. 善男子善女人。8. 世界上有敬信心人。5. 发阿耨多罗三藐三菩提心。8. 彼已发起菩提心之人。6. 云何应住。8. 怎样能将菩提心住在真心中。7. 云何降伏其心。8. 怎样能降伏一切妄相心耶。

解

尔时者，开卷读经之时也。须菩提者，读经之人也。白佛言，阅读之人，白其正义也。世尊者，遍诸世间，无有不尊，自性自正，自觉也。善男女者，善者，无有不善之处也。男女者，本心慧命也。发阿耨多罗三藐三菩提心者，发者，能也。能心，无妄想，无杂念，无诸有无一切相，是

。云何应住不住人我相也。云何降伏其心不生是非心也。

其二

菩提复请世尊者。若读者说此节重复也。答言。犹如琢玉非一时而能琢成佳器也。亦喻幼儿依赖乳食而能生长成人而非一日二日三四五日而能成其壮年也。千喻万譬而不可在竹木二筏之间分别何筏能渡也。试问汝心能住清净处么。汝心能降伏五阴六欲诸妄么。倘若不能不可说菩提重复而启如来之义也。倘能在无住其心中而能常住其心。在无降伏其心中而能常降伏其心。汝倘若能者此经此解莫需读也。闻也。怎么讲。即汝能转此经也。不需再转他佛之经也。其名为如如佛心亦名到彼岸。

偈云

云何应住住觉地

降伏其心降妄心

金刚经注解

二百三十一

云何应住住无相

降伏其心魔归真

云何应住住法界

降伏其心境界深

云何应住住无净

降伏其心慧命生

云何应住住无为

降伏其心不动尊

云何应住住妙湛

降伏其心总持人

佛告須菩提。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心者。當生如是心。我應滅度一切衆生。滅度一切

衆生已。而無有一衆生實滅度者。

注

1. 佛告须菩提。记录见闻语。2. 善男子善女人。无恶性男女二性者。3. 发阿耨多罗三藐三菩提心者。能发无上正等正觉心之人。4. 当生如是心。此人应当生菩提心。5. 我应灭度一切众生。我应者。真我应该也。灭度一切众生者。灭掉一切众生相也。6. 灭度一切众生已。既然灭掉一切众生相。而无有一众生实灭度者。众生喻水上。沤。沤谢仍然是水。灭掉一切众生相时。即全沤谢。尽为全水。水喻本来。沤喻众生相。既无沤相。即名为无有一众生实灭度者。

解

佛告须菩提。佛答复须菩提前言。啟请意。即云何应住。云何降伏其心之义。其二。佛告须菩提。这一句。读者应当回光反照。照明其心。尽诸法界。尘刹刹。无有一处不是须菩提耳。观目间。如来说法之道场。汝见么。闻么。倘能见闻已。更当再进步。修其果而证其道。

。勿可停於旅游园中，当作是故乡。耳观目闻，是六根互用。

偈云

何谓旅游园 莊严我相坚 求名利求福 幻缘当故乡

汝能彻么。善男子善女人，凡是无恶性，天人阿修罗，均可称为善男子善女人。其二，某甲真心本性中，无有一处不善之处，是为真善男子善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心者。发者能也。阿耨多罗者，最上也。三藐者，正足也。三菩提者，正慧也。者字，真心明也。本性见也。其二，发者善根已熟之时，阿耨多罗，无贡高心也。三藐，无邪见心也。三菩提，无迷惑心也。是究竟归觉地也。其三，发者，生也无贡高心，即生无上心。无邪见心，即生正等心。无迷惑心，即生正觉心。者字，其道成也。其四，能发菩提心，菩提者，人人具足，个个无差，在凡无减，在圣无增，凡夫不见菩提者，只因我执坚固，由於诸妄。

而迷惑真心。是故而不能得見於菩提。其五是諸眾生从无始以來由於二業三障所遮於本心而不能得見於菩提。二業者共業與別業也。共業者人人共同有貪瞋痴三障障於菩提心也。別業者人人各別有貪瞋痴三障障於菩提心也。三障者一爭奪取二貪瞋痴三邪怒妄四殺盜淫五見聞思等。若初發菩提心之人問名字甚多甚難修持。答弗也。五句十五字中能有一字清淨者。其他十四字自然冰消所謂一含多又多即一義。亦名法門虽广得其一者可証菩提心也。若淺學而言某无杀性当得菩提心耶。答如見聞思中有瞋愛二相心者即含有杀性义汝能无瞋愛二相心耶。

复以譬喻观牛而明菩提心之义

一喻凡夫欲見其牛耳目之前凡有八尺高墙遮於耳目所视故不得见牛之身亦不得闻牛之义。凡夫者少智失慧之人也。欲观其牛

者欲見菩提心也。耳目之前者六根六尘六识不能净也。见有八尺高墙者诸妄之中现有八识与贡高邪见之心也。墙者三业二障遮於本心而不得见於菩提性也。遮於耳目所视者根尘识遮於菩提心也。故不得见牛之身者识心分别故不得见於菩提之道也。亦不得闻牛之义者妄心不可能得闻菩提之真性义也。是故凡夫不得明於菩提之真心亦不得见於菩提之本性也。其二复喻初果之人欲观其牛耳目之前见有六尺篱笆所遮。虽不见牛之身而从篱笆空隙之间已见牛影知定是牛而不明显。其三复喻二果之人欲观其牛耳目之前见有六尺竹篱所遮竹篱之间却有横三竖六分寸空隙。於空隙中窥见其牛仍有竹篱所障而不得透也明也。其四复喻三果之人欲观其牛前无所遮后无所碍见大白牛在大道上自由行动三果之人恭立道旁而观其牛行动住止而不能横跨竖骑。

其牛之背游於四方。其五复喻大阿罗汉道性之人。常見是牛。纯白无杂。且高其大身。壮而步稳。曾常跨是牛。稳步而回乡。参千家诗两句云。牧童归去骑牛背。短笛无声信口吹。此所谓得菩提。用於菩提是也。诸佛如来於此白牛。非见非不见。非骑非不骑。非得菩提。非不得菩提。在非非中。常見菩提亦无常見之相。在无相无见中。常住菩提亦无常住之相。所谓无相菩提。能吞一切相。所谓此祖

偈云

身是菩提树

心如明镜台

时时勤拂拭

勿使惹尘埃

六祖按义

改写曰

菩提本无树

明镜亦非台

本来无一物

何处惹尘埃

予希有大德。将予之注解之义。改写下。予当然心香而顶礼。是予之愿也。其二。予喻初二三果。道性至如来。予未加解。希有大德

加解附於此注之后。其三若有其他错处误处，希其更正为盼。予之愿望焉。应当生如是心，当生灭度心，当生无相心，当生无住心。我应灭度一切众生者，即我当用真心本性，灭尽一切众生相心。灭度一切众生已，灭尽九类心，即是灭度一切众生已。而无有一众生实灭度者，能无一切心相，即无众生心，能无诸心相，亦无灭度心。众生者，世间众生，为共业所造，心中众生，由别业而成。倘无二业，即无三障，既无业障已，即本性无碍，真心放大光明。照天照地，照於世间所照之处。无见心内心外，有一众生相，亦无灭度相。其名为，而无有一众生实灭度者。

偈云

当生如是灭生相

我应灭尽诸是非

无见灭生灭诸相

亦无灭度是非心

何以故。須菩提。若菩薩有我相。人相。衆生相。壽者相。即非菩薩。所以者何。須菩提。實無有法。發阿耨多羅三藐三菩提心者。

注

1. 何以故。是解前題意。2. 須菩提。听着。3. 若菩薩。若我弟子。4. 有我相。執著肉身。就是我。5. 人相。執著某人。就是某人。6. 衆生相。執著某類。就是某類。7. 壽者相。執著生死。就是生死。8. 即非菩薩。執著外僧內俗。諸相。諸有者。是假冒佛子也。9. 所以者何。究竟怎麼講。必須菩提。呼菩提者。是可憫衆生。執迷而不悟也。11. 實無有法。

。实无有为之法。实无着诸相法。以发阿耨多罗三藐三菩提心者。其心而无执著。所发相亦无已发相。是为发阿耨多罗三藐三菩提心者。凡是有法有名相。都是渡名词。倘有发心相。亦复亦如是。

解

何以故。为何灭度一切众生已。而无有一众生。实灭度者。须菩提听着。若菩萨如我弟子中。有我相。认贼作父。人相。认魔为子。众生相。认假为真。寿者相。认幻当实。即非菩萨。我弟子中。如将一具躯壳当作我。二业当作人。三障当作众生。四大和合当作寿者。是人非我弟子也。所以者何。用何种方法能称为佛子耶。须菩提。佛召呼我。当听至要之纲领。实无有法。以偈解之。

偈云

欲出生死域 无许执诸法
执法求他佛 迷中寻迷径

依靠诸法相 梦中说梦缘 倘能大彻悟 无相见菩提
发阿耨多罗三藐三菩提心者。以偈而解之

偈云

若解发心相 即是度人舟 渡至觉岸地 舟空人亦迁
菩提本无相 来去亦无边 无相无边处 心量包全遍
若明菩提义 无不在觉中 欲求永无见 无求无不遍
何为灭度一切众生已 而无有一众生实灭度者。以偈而解之

偈云

非虚非实义 是名度众生 有相众生相 无相无众生
众生非有无 相亦非非相 倘能尽放下 无非非菩提

須菩提於意云何。如來於然燈佛所有法得阿耨多

羅三藐三菩提不。不也。世尊。如我解佛所說義。佛於
然燈佛所。無有法得阿耨多羅三藐三菩提。

注

1. 須菩提。復解其意。2. 於意云何。問菩提。3. 如來於然燈佛所。
佛說我往昔在然燈古佛道場中。4. 有法得阿耨多羅三藐三菩提否。
彼時我有法門。得到菩提道。么。5. 弗也。菩提答沒也。6. 世尊。
先答其意。而復解題。7. 如我解佛所說義。菩提言。以我所解。如來所
說之義。8. 佛於然燈佛所。9. 如來往昔在然燈古佛道場中。9. 無有法
得阿耨多羅三藐三菩提。以偈明其義。

偈云

菩提深解尘劳法

是故无有得法相

法尘何能为正觉

无法无相即菩提

解

佛言须菩提是指前节所说实无有法发阿耨多罗三藐三菩提心者。如来恐其未来众生有发菩提心者，难明其义也。今复以身作则，开示我等於未来发菩提心之义也。於意云何者？问於读诵之人，能明其菩提道义也。如来於然灯佛所者，以身作则，使未来之人明其义也。复言有法得阿耨多罗三藐三菩提否。是反复开示，当前读诵之人也。开示者何？当无执著心，当知菩提，无有定法，亦无诸法相也。无定法者，无有规定某种法门为菩提法门也。无诸法相者，无执著发菩提心之法相也。须菩提答言，弗也。此之谓也。复称世尊者，凡是能发菩提心者，世出世间皆尊敬此人。如我解佛所说义。

当解如來所說之義也。此義者，發菩提心之義也。菩提心者，猶如
 虛空之中，慧日當中之時，即是得菩提心之時也。若執著發菩提心
 之相，即喻空中出現一片白云之相。遮於日面，而使慧日之光芒
 不得明晰而發輝。如忘失發菩提心者，即如空中出現一重霧障，障
 於一切，虽有耳目，而不得見。聞慧日之真體也。初發菩提心之人，不
 可執著，亦不可捨棄。當昼夜六時，即華言二十四小時，以及刹那刹那，
 應回光反照，照明其心。凡有舉止，是乎忘失，与无忘失菩提之心耶。
 当自审之，其如举止行住，能暗合菩提心之道貌者。其時即真心
 明而本性見也。既明心而見性，此人在无意，發菩提心中，刹那刹那
 无有不是菩提心之处。即为全心菩提，全性菩提，以及全身菩提，而
 无有不是菩提心之处。此人无需再發菩提心，而菩提心竟成矣。此
 所謂无求无得心中，而証其菩提心之道性。佛於然灯佛所，如来往

昔在然灯如来道场中。其如某甲。一时见闻金剛妙义者。某甲他日。即言某於往昔。在释迦如来道场中。是故三世十方。一切如来。如是如是。无有法得。阿耨多罗三藐三菩提者。即是无有定法。而得菩提也。是故菩提。无相无言。亦无执著。犹如电视台。放射什么。见什么。无放射时。空空如也。亦如渡人舟。既到码头。当捨舟就岸。取路回乡。而不可负舟而回归。舟喻菩提。取路回乡。喻归觉地。此喻即为。无有法得。阿耨多罗三藐三菩提是也。

佛言如是如是。

注

1. 佛言。记者凡语。2. 如是如是。即是如来讚许菩提前节意。其义是无有法得阿耨多罗三藐三菩提者。如是如是者。佛说我如是汝

须菩提亦复如是也

解

如是如是者过去诸佛如是现在学佛如是未来成佛亦复如是。是故菩提深契佛心故如来赞言如是如是。佛与汝心如合符印如如是。是无妄真心亦复如是如是。

偈云

欲解如是奥妙义

当学菩提契佛心

如修一切福报相

诸天人爵为后天

一切相作一切形

一切心作一切身

一切业相一切报

一切心转一切轮

我心若是如是心

是则名为菩提心

我心分别九类相

是则名为诸众生

如是信持如是解

如是读诵如是音

如是断妄入法界

如是绝欲世间希

須菩提實無有法。如來得阿耨多羅三藐三菩提。

注

1. 須菩提。復喚菩提者。復以菩提深入其義也。2. 實無有法。實實在在。沒有菩提之方法。3. 如來得阿耨多羅三藐三菩提。如來沒有什麼方法。能得無上正等正覺義。菩提二字者。佛也。

解

須菩提前言。佛於然燈佛所。無有法得阿耨多羅三藐三菩提。佛言。如是如是者。即如來深贊其義也。其義者何。菩提深明其義。知其法意甚濃。而津津有味。其道義而無窮。然而眾生無明其義。嫌其重三。

叠四。恰格格不入，则莫明其妙，莫知其义。所谓已悟者，泐泐分明。未悟者，沉沉烦闷。而非外道外授，一世终身，不明一滴之义也。或有，用诸魔术，魔力通他人心，障人耳目，自谓为道为妙。现诸怪事，迷惑众生。他日三塗，不堪设想，实为魔鬼附体，其罪累无穷而无极。须菩提，若有法，如来得阿耨多罗三藐三菩提者，然灯佛，即不与我授记。汝於来世，当得作佛，号释迦牟尼。

注

1. 须菩提。接二连三，说明其义。2. 若有法，如来得阿耨多罗三藐三

菩提者。那时如來若知道有方法。能得到菩提者。3.然灯佛即不与我授记。我若知道。何日当得菩提者。即不需我师而授记。4.汝於来世。当得作佛号释迦牟尼。因其那时。我在然灯佛所之时。即我未得菩提之时。故不知来世。当得菩提。成正等觉。为何不知耶。因未得菩提。未成正觉。故未得佛眼。因无佛眼。即不知当来下生。而成佛。因此而授记。

解

所谓未得菩提。不明诸佛事。如初果不明。二果事。二果不明。三果事。三果不明。道性事。道性不明。作佛事。是故然灯授记。与释迦。释迦授记。与弥勒。然弥勒授记。与受持读诵人。是三世绵绵。以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提。是故然燈佛。

與我授記。作是言。汝於來世當得作佛。號釋迦牟尼。何以故。如來者。即諸法如義。

注

1. 以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提。所以我真實沒有秘密法得菩提。2. 是故然燈佛與我授記。我未得菩提時。故不知來世當得作佛。因此我師然燈為我授記。使我得知其義。3. 作是言。汝於來世當得作佛。號釋迦牟尼。我師然燈說我。再來世間。當得成佛。其號為釋迦牟尼。4. 何以故。怎么講。如來者。即諸法如義。諸法如義者。即常住六度。善於分別。而無染住。亦無分別之相。其名為諸法。如如不動。圓融湛潔。心週三世。性遍十方。其名為如義。所以初果不知二

果事。如来者上觉无始下觉无终。亦名无所不知无所不觉

解

以实无法得阿耨多罗三藐三菩提者。重复付嘱读者勿可着四相也。如有法能得菩提者。即着我人众生寿者。是故然灯古佛与我授记。经云初地不知二地事。乃至九地不知十地事。以及十地不知如来事。故法华会上五百授记。三千退席。退席者非如来驱出而是自退。当参。所以授记方知。来生当作佛。作是言。然灯言也。汝於来世当得作佛。指释迦来生当得菩提号为释迦牟尼也。释迦翻能仁牟尼译湛洁也。能仁大慈无方。湛洁清静无为也。释迦授弥勒记亦如是也。何以故。总结意。如来者即诸法如义也。如世出世间有为无为烧火煮饭以及大小便处。无处不是。如来诸法如义之处。是故凡夫观诸法是凡夫相。贤至观诸法是贤至相。佛

观诸法无相无执。犹如幻梦泡影。然而幻梦泡影中。无有不是真如。实相之处。是故名爲诸法如义者。学佛儿。勿可自误而误他。当知在在处处。皆是如来授记之处。行者能无我相我执。人众生寿者相执。即无记之处。而授阿耨多罗三藐三菩提记已矣。当心参。

若有人言。如来得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。实无有法。佛得阿耨多罗三藐三菩提。

注

1. 若有人言。倘若其他人滥言。2. 如来得阿耨多罗三藐三菩提。3. 须菩提。呼名解义。4. 实无有法。其实没有。规章制度之法。5. 佛得阿耨多罗三藐三菩提。不可执著如。

来得到阿耨多罗三藐三菩提之义

解

若有人言如来得阿耨多罗三藐三菩提者。当知真心本性与智慧非从外来亦非由某处而来。本自故有不名曰得此论正義也者。菩提者一真心二本性三智慧。此三者人人具足只因三业二障。遮於真心本性故有智慧为妄识所迷惑故不能现於目前。是故在凡为三魂即邪心。顽性与妄识。在圣为真心本性与智慧。在佛谓无上正等正觉到彼岸。是故在凡心性为识所转九类相不无故生死不了。在贤心性识觉而不透故名为初二三果亦名为初地至九地。在圣心性识觉透而不清淨故名为道性亦名为十地复名为摩訶薩。在佛为无上正等正觉亦名到彼岸复名为大觉世尊。七魄者一见二闻三思四觉五触六法七藏识。法即意。藏识即覆藏是

非相也。修菩提者，当转妄想为真如。当转九类相为实相。当转分别识作大智慧。当转色声香味触法藏识作无四相。在无四相，无执著性中，能大用。大用时，无所不见，无所不闻，无所不知，无所不觉。是故如来觉十方，觉三世，觉一切，故名大觉。学佛儿，当参密宗大忏悔文内五十二字。其文曰：我今发心，不为自求人天福报，声闻缘觉，乃至权乘，诸位菩萨，唯依最上乘，发菩提心，愿与法界众生，一时同得阿耨多罗三藐三菩提。终畧解最后一节。法界众生，即本性众生，同得菩提，当无得相。解此两句，非禅而外，无有这样解法。学佛儿，当参涅槃经中最后云：当依了义，不依不了义，是也。

偈云

菩提得与非得义

皆是凡情妄所为

无相菩提无言说

无言说中当自参

須菩提。如來所得阿耨多羅三藐三菩提。於是中無實無虛。

注

1. 須菩提。呼菩提者。前言未盡也。2. 如來所得阿耨多羅三藐三菩提。如來自謂言。我所得成阿耨多羅三藐三菩提者。3. 於是中。無實無虛。在此中間。不真亦不假也。

解

如來復向菩提言。如來所得菩提者。於菩提中。不可有得相。亦不可無得義。前節言。實無有法。得菩提者。是斷見取二惑也。若執著。實無有法。得菩提者。即是斷滅諸法相也。是故見取二相。不可不斷。然而

亦不可断灭诸法耳。所以不断见取，不可得菩提。倘若断灭诸法，亦不可得菩提。当如长河水流而不息为菩提。

譬喻偈

今日不可无今日

是故今日不可得

今日有无皆非非

非非之中有菩提

是故如来说一切法皆是佛法。

注

1. 是故如来说一切法皆是佛法。所以佛说世间法与出世间法，有为法与无为法。以及举心动念。洒扫除粪。举手投足。皆是佛法亦无执。

无执二字，含多义。

解

法者治也。治诸邪妄与诸执也。如百药治百病。如愚来智。治蠢来慧。治。六欲无常。无我治。淫如毒蛇。能吞慧命。用白骨观。无相执治。若生诸相。执当用无法相治。是故如来说一切法。皆是佛法。若凡夫。见一切法。即住一切相。而生一切执。著邪见心。即随相而转。随邪而住。所以生死而不停。是故佛见诸法。无情无欲。无诸妄执。如如不动。在如如不动之中。转大法乾雨。大法雨普润一切。亦无法。乾法雨相。诸法如扫帚。妄执喻粪秽。既除妄秽。已当放下扫帚。诸法亦如是。

偈云

若见诸法无法体

无捨无取转法乾

如如不动亦无相

是名为说一切法

須菩提。所言一切法者。即非一切法。是故名一切法。

注

1. 须菩提。反复之义。2. 所言一切法者。如来所说诸法者。3. 即非一切法。所有诸法皆不真实。4. 是故名一切法。幻梦耳。

解

佛对须菩提说如来前言一切法皆是佛法是姑且之词。即非一切法者不可无法亦不可执著诸法尘相。是故名一切法者法喻筏也。既过识河已法亦是尘劳即当捨之。是故真心本性智慧之妙力悟则见证则彻而非凡夫俗子所能知见之。

所谓偈

梦中三千界	觉来六尽躯	六尺躯亦梦	再觉即真如
一切诸佛法	亦是梦所为	当体真如义	而非凡所知
知者常自觉	不知恒不知	欲知真法味	无识即成智

須菩提。譬如人身長大。須菩提言。世尊。如來說人身長大。即為非大身。是名大身。

注

1. 須菩提。佛向須菩提言。2. 譬如人身長大。倘若有人。身高体大。
3. 須菩提言。記者見語。4. 世尊。敬詞。5. 如來說人身長大。須菩提重復佛語。6. 即為非大身。是名大身。須菩提解。答佛身大身小。皆是幻泡影兒。非真實相。

解

佛向須菩提言。比如人身高而且大者。須菩提答言。佛耶。世尊說人身高壯。且大之義。按弟子解。其身大如山王。小若微尘。均為有相有執。

甚至壽命千劫終歸於盡。如大地山河大而且堅。以佛眼觀。猶若晨星暮日。轉瞬則無。是故如來說人身長大。即為非大身。是名大身之義。

偈云

身大如山終有盡

凡屬有為皆假名

心性無碍智慧足

覺滿一切身徧天

須菩提。菩薩亦如是。若作是言。我當滅度無量眾生。即不名菩薩。

注

1. 須菩提。如來繼續向須菩提言。2. 菩薩亦如是。如上所說。復明於下。3. 若作是言。行菩薩行人。若如是言。4. 我當滅度無量眾生。

我应该见众生度众生。即不名菩薩。见相不无。四相齐彰。执着诸有。故非菩薩。

解

佛继续向菩提言。修菩薩行者。亦如是。即上章所言。如来说。人身长大。即为非大身。是名大身之意。有符合修菩薩行者之义。倘修行菩薩行之人。自谓我当灭度无量众生者。即不名为菩薩。即不明众生为妄所造。当息妄。菩薩者。普度有情也。虽然普度有情。亦不作。普度有情相。仍无普度想。虽度尽心中一切妄想烦恼。亦不著度尽相。虽见世间无量众生。亦不可生。诸见相。复不可生。无见相。仍不可生。度相与非度相。

行读恒·行读形、

何以故。須菩提。實無有法。名為菩薩。

注

1.何以故。如来自问自释意。2.须菩提。当心听。3.实无有法名为
菩萨。真心本性。大智慧中。一尘不染。所谓有法。即是尘相。是故
佛说。实无有法。名为菩萨。菩萨者。断诸有也。

解

法喻晨光旭日。普照一切。凡是众生之类。生死业报。均在其中。日至
夜中。犹如一劫。是故诸法。无常无我。佛唤菩提。非我是谁。实无有
法者。切不可执著法尘。当至空。是故佛说。实无有法。名为菩萨。菩
萨者。普度有情也。度者灭也。灭一切相。即生一切智慧。故名菩萨。
萨亦名觉有情。觉有情是苦。是苦集。即当灭道。灭道者。即灭法也。
灭法者。无相也。亦名无智。亦无得。以无所得故。菩提萨埵。菩提萨
埵。即摩诃萨。更名补佛之处也。是故初二三果。为信悟证觉。道性

为已觉。如来为大觉世尊，大觉者真心本性大智慧中，尘尘是法，亦无尘法之相。是故佛说实无有法，名为菩萨。世尊者无有不尊，是故佛说一切法无我，无人，无众生，无寿者。

注

1. 是故佛说一切法。所以佛说实无有法，名为菩萨。2. 无我，无人，无众生，无寿者。佛说一切法，使诸有情无四相。以无四相已，亦无一切法。

解

是故二字，即表前言佛说一切法。举心动念皆是一切法。无我，无人，无众生，无寿者。能无四相之人，一切法无有用处。所谓无四相，即无业缘，无业缘，即无生死。倘若无相，色身虽然存在，其心性慧命。

已登觉地矣。所以世间与法，是四相业缘所造成。倘无业无相，即无世间。亦名出世间。

偈云

一切法治一切业

无业无缘亦无法

世间确是众生造

无业无相世间空

无法无相空一切

空中确有大法王

空色皆无名正觉

正觉处处说正法

須喜提若菩薩作是言。我當莊嚴佛土。是不名菩薩。

注

1. 須喜提。佛命听其意。2. 菩薩作是言。倘有修菩薩道之人说。3. 我当庄严佛土。我当庄严心中佛土。与世间佛土。4. 是不名菩薩。

以意识心而庄严，是不名菩萨。

解

倘若真心修菩萨道者。当依定慧至宝。而庄严心中。清淨之佛土。而不以为功。亦莫欲人知。人见之。而非凡夫以金银七宝庄严诸相。为佛土。自以为功德。而自豪。与求福报者。此类之人。非我弟子。即名为菩萨。故妙定经言。若人造作。白银精舍。满三千大千世界。虽有无量布施福德。谓心有能所。即非菩萨。不如一念无能所心。所得功德。胜前福德。百千万倍。心有能所者。四相也。犹如本经所言。无我无人。无众生。无寿者。而庄严心。为清淨佛土。亦无庄严之相。即名为菩萨。其二若菩萨常生清淨心。即名为庄严佛土。竟。

何以故。如来说庄严佛土者。即非庄严。是名庄严。

注

1. 何以故。如来自问自释前意者。2. 如来说庄严佛土者。佛自解庄严佛土义。3. 即非庄严。不可执著庄严相。4. 是名庄严。如着相庄严为非庄严。若心无能所而生清净心。在非庄严佛土中。而名为真庄严佛土成。清净心者。无四相也。

解

前言我当庄严佛土者。我当二字是能所之心。故不名为菩萨。今复言如来说庄严佛土者。若无能所之心。即名为庄严佛土。即非庄严者。凡夫以庄严当功德相与福报相。即为非庄严。若菩萨庄严者。自心清净。本性妙湛。觉慧光明。以清净妙湛光明为庄严。是名庄严佛土。竟亦无清净妙湛光明之相。犹如虚空净月。无一切障碍。普照大地。亦无普照大地之相。即名菩萨无相。庄严佛土成。是名为庄严佛土。

須菩提。若菩薩通達無我法者。如來說名真是菩薩。

注

1. 須菩提。如來繼續启发。2. 若菩薩通達無我法者。倘若修菩薩道者。能覺悟我法皆空。生滅無常。3. 如來說名。佛說此菩薩。4. 真是菩薩。是真修菩薩道者。

解

須菩提者。如來續向讀經人言也。若菩薩通達無我法者。通即悟。達即證也。無我法者。我因業生法緣人立業。如种子是故。種瓜得瓜。種葢得葢。善得生人。天惡當入三塗。善惡具遷。當登覺地。是故我因業生。無業即是真常。法者。喻人口渴當取水。喻人腹飢當用飯。喻人貪淫。當說白骨觀。喻人圖利。當說幻泡影。喻人學佛。當說無四

相。是故我即是相。法本是空。缘人而立法。如来说名真是菩萨者。心无能所也。心无能所者。一事无能。亦无所住也。住者贴也。

偈云

当悟佛唤须菩提

莫推莫挪却本来

若名菩萨仍是相

无名无字见真谛

通达本来是通达

只因业阻与障遮

无我无法真面目

妄说多少假名词

若无人我法何用

无妄无真法亦空

若空一切人我相

尘刹刹刹见世尊

如来本无来去相

因我而去无即来

说有说无皆是妄

无我无说是佛陀

有名皆是虚伪梦

无名无字遍十方

真是亦有三千相 无是无非即真詮

诸法犹如门隙光 光本故有门屋遮

悟法即是开门相 证道出门见故乡

勿贪勿染庄严相 勿求勿希是佛心

信步疾当归大道 大道之间见亲娘

我本亲娘身所生 非一非二是如如

如来觉性本自有 欲求觉性隔千山

勿求三藏十二部 勿贪佛说五大宗

若识本心无识相 如来真法在其中

以上九偈通嚼碎 一口吞入在腹中

須菩提於意云何。如來有肉眼不。如是世尊。如來有

肉眼 8

注

不读否；亦作否；

1. 须菩提。代表性 2. 於意云何。怎么讲 3. 如来有肉眼不。佛言。如来有肉眼么。如是世尊。菩提答有耶。佛耶。如来有肉眼。菩提复言。如来有肉眼。有色身。

解

如来有肉眼者。如来至上。达下。五眼齐彰也。而非凡夫。只有肉眼。能识世间有相之人物。更非牛眼识草。狗眼识粪。甚至鸡眼识虫。虫眼识污泥浊水。非可推比。然善知识与非善知识之间。肉眼识别。很有差别。当知眼为六根之首。亦是觉性智慧真心之根源。恰是发菩提心之纲领。故眼明而心朗。心朗而性洁。心性明朗而纯洁。其智慧

自然而生长。是故智成而慧足，即菩提成而弗可疑也。犹如欲登五层之塔，弗由地面起足，弗可至上层，以及至顶。肉眼者，基层也。须菩提於意云何？如來有天眼不？如是世尊。如來有天眼。

注

1. 須菩提。当知 2. 於意云何。当解 3. 如來有天眼否。当答 4. 如是世尊。当言 5. 如來有天眼。当有。

解

佛有天眼者，普观诸界，遍察十方，以及三世，无所不知，无所不觉。天者，大数三界一十八重，每重之间，其天界与名号甚繁。每一天界，均

有三世十方。如层越高。其天与界越甚。筆难尽書。越三界上。非一兜率。其天名号。超三界之甚。如世间大德。大福大职之人。亦属诸天人类。是故天眼超诸肉眼之上。然而天眼差别很大。世人若有智慧。与定力。亦可得其分证之天眼。是故如来五眼齐彰。他人莫及。然弥勒菩提。虽登补处。四眼具足。而佛眼有而无多。必需待到。当来下生。作佛之时。方才具足。诸天虽繁。一心所造耳。

須菩提於意云何。如來有慧眼不。如是世尊。如來有慧眼。

注

1. 須菩提。佛呼持经者。2. 於意云何。能解么。3. 如來有慧眼否。

佛问受持读诵者。佛有慧眼否。如是世尊。我佛众生。三无差别。如是知见。当有慧眼。故名为世尊。如来有慧眼。自他不二。一视同仁。其名为有慧眼。

解

读者当知。如来问於菩提者。如来有慧眼否。如来以身作则。使诸读者。明其义也。佛问於菩提者。是问读者也。有慧眼否。希读者。勿可推三阻四。且非问我。而是问於菩提者。当知菩提是谁。谁受如来所问意。然而菩提答言。如来有慧眼。当知所答。如来有慧眼者。实是根性本心。与慧源一眼所週转耳。一眼者。真心也。週转者。如是转也。慧眼者。他人莫知。亦莫能见也。故有慧眼者。视诸一切。与凡夫同见。而不同得。得者用也。如来有慧眼者。读者当知。无我相。无人相。无众生相。无寿者相。即知世间是业所造。知九类是心所成。知大地山

河万物诸相与诸众生因障而有因报而成。知诸众生颠倒是非与真伪。凡是有情均是认幻为真。认贼作子。以缘识心而生情。犹如蚕吐情丝。自爱自缚。自绕自缠。百千万围。自为得计。希望享受於千劫。然而一旦投入汤锅。即为泡影。其慧义无期。穷劫莫能尽宣。无名人畧言其意。希诸后学。自悟而自得。勿可贪诸多闻。是故多闻者难入其妙悟。慧眼者是万法之首。亦是诸波罗蜜之上也。慧眼者如无漏之器。而非天肉二眼。却是有漏之具。无漏者喻金刚宝器。盛诸慧水。甚至劫尽。永无遗失。有漏者天肉二眼。止力所成。止为无常。即漏。所以慧眼名悟。法眼名证。悟而少证。名为散仙。散仙者七趣也。七趣者亦在三界之中。是六道而非六道也。然而生死弗能了也。慧者明其道也。如灵照言。渴来茶。饥来饭。洒扫应对。心表无邪也。空无四相。慧命即在其中矣。心者真心。无妄也。表者身相也。无邪者无相也。

須菩提。於意云何。如來有法眼不。如是世尊。如來有法眼。

注

1. 須菩提。如來使受持人。應發菩提心。當諦听云。於意云何。問受持人。能無識心相么。2. 如來有法眼否。受持人。能徹悟真常。即得法眼之義么。3. 如是世尊。受持人。倘能真心無妄。即為如是世尊。4. 如來有法眼。法眼者。人人具足。世間之人。因業所遮。故不可見法眼。如來有法眼者。無業所遮也。故名有法眼。世間人。若無業遮。亦名有法眼。

解

如來有法眼者。有無皆是客語。而非真常。寄有而明其義也。法本

无相以眼而显法也。法本是尘寄生而入其道也。如来言有法眼者如筏喻也。法眼者真心也。有大德言当睜一只智慧眼照天照地照世间。一只智慧眼者真心明也。照天照地照世间者本性见也。大彻大悟也。亦名法眼。见而能用也。倘能大用即名到彼岸也。

須菩提於意云何。如來有佛眼不。如是世尊。如來有佛眼。

注

1. 須菩提。如来招呼当前人。2. 於意云何。问当前人其意若何。3. 如來有佛眼否。问当前人佛有佛眼么。4. 如是世尊。当前人答本心如来。如是有我等未来时亦当如是。有世尊者佛我如也。5. 如来

有佛眼。如来现在。有佛眼。我等未来。亦当有佛眼。

解

如来有佛眼者。包括法慧。天肉四眼。在其中矣。所谓如来。五眼齐彰。普照一切。上至无始。下达无终。无所不见。无所不闻。无所不知。无所不觉。所谓自觉。觉他。觉性圆满。亦名觉行圆满。横遍竖彻。无有不是。如来行藏之处。藏即住也。甚至补处。尚且不知佛眼之彻。何况注解人耶。予所注解。是按照大乘经义。而发挥者。予只有父母所生之眼。其他一眼也。无希读者。知而谅之。信之。

須菩提。於意云何。如恒河中所有沙。佛說是沙不。如是世尊。如來說是沙。

行讀恒。

注

1. 須菩提。发言词 2. 於意云何。问意 3. 如恒河中所有沙。喻恒河中所有之沙 4. 佛说是沙否。如来说是沙耶 5. 如是世尊。菩提答佛说是沙佛耶 6. 如来说是沙。菩提复答佛言是沙我菩提说亦是沙

解

恒河者。是印度主要流域。彷彿中国长江形。佛问五眼者。而以有相显无相。复问河沙是河沙。故菩提答是河沙。亦是以有相显无相之道也。譬喻欲登无为峰。必由山坡而上。方可至觉地。欲渡识别海。需用舟舰。航行才能到彼岸。故山坡舟舰比有相。无为峰到彼岸。喻无相。其二。所以凡夫。以凡眼见。处处是见取相。法眼人用法眼观。处处是解脱知见。是故。凡法同见。而不同用。河沙者。广泛也。

須菩提。於意云何。如一恒河中所有沙。有如是沙等
恒河。是諸恒河所有沙數。佛世界如是寧為多。不甚
多世尊。

注

1. 須菩提。佛接連向菩提启發。2. 於意云何。汝心得耶。3. 如一恒
河中所有沙。如千里恒河中兩岸以及河底所有之沙。4. 有如是
沙等恒河。比喻恒河中沙所有沙數。一沙一恒河。5. 是諸恒河所有
沙數。如沙數恒河之中沙數。6. 佛世界。如上所說。一沙一佛世界。
7. 如是寧為多否。這樣可算多耶。8. 甚多。須菩提答佛言。很多。只

世尊。菩提接称世尊。是敬意。复请解其义。

解 一大千世界即名三千大千世界

本地球及日月星辰大地山河万物众生等为一小世界。千小世界为一中千世界。千中世界为一大千世界。三千大千世界为一佛世界。佛告须菩提。尔所国土中所有众生若干种心。如來悉知。何以故。如來說諸心。皆為非心。是名為心。

注

1. 佛告须菩提。佛对须菩提言。2. 尔所国土中。即恒河沙数之恒河中之沙数佛土中。3. 所有众生。是河沙数河之沙数佛土中所有众生之类。4. 若干种心。即无量无数众生悉皆举心动念之时。如

来悉知。如上众生之数所生诸心如来悉知悉见。何以故。怎么讲。如来说诸心皆为非心。佛说一切众生举心动念皆是九类妄想之心而非真实。是名为心。姑且为心吧。按世法从权而言。如来心有六通。天眼通见三世。天耳通闻十方。他心通知九类。宿命通觉始终。神足通无障碍。漏尽通如意足。六通如觉镜用。则彰不用则藏。而非魔鬼他心通而能可比也。

附公案与附言

往昔唐代宗时。西方来一比丘。自号为大耳三藏。自言有他心通。代宗天子请国师试之。国师即南阳忠禅师。国师问大耳言。老僧心现在何处。大耳答。在西川看竞渡。少顷复问。老僧心现在何处。大耳复答言。在天津看猢猻。国师寂少顷。更问。老僧心现在何处。大耳答不知矣。师呵曰。他心通在何处。解。国师先回忆二妄心而

探之后以无妄真心而试之。此类他心通者。面对生妄心人通也。其他均不通是为魔鬼之术。九类中邪类也。劫尽时亦难了生而脱死。是故凡夫惊奇好_号禳异者不鲜。往往堕彼之类者有之。

附言。予於一九五七年在古山学戒时。见丈室中有对联一副

其联曰

任汝神通广大。雨宝弥空。总是鬼家活计。

不若一事无能。寻草作药。坐令天下太平。

其二 大寮下 其联曰

烧火煮饭明祖意。担柴运水真功夫。

这两副对联甚妙。凡看即凡。至看即至。得果证道看。即得果证道义。学者当参这两副对联。字字句句中有妙谛。

解

尔所国土中，所有众生，若干种心者。犹如电视发射台，比喻众生心相而动荡。如来悉知者，如各落各处，电视机也。所谓何台何事，电视机中，一目了然。即为如来悉知悉见，如用则彰，即开何台即见。无用则藏，即关即无。如来说诸心，皆为非心者，如发射台刹那刹那，不停而过，电视片上，亦复如是，所过之处，既无迹相，亦无痕形。所以如来说，诸心皆为非心者。非心者，悉皆是妄，生灭无常之心，岂有得失，与是非耶。是名为心者，姑且暂作之名也。电视喻者，如用指标，月切不可，将指当月，应当以指方向，而观空中之月。真月当空，不悟证者，即不可见，何谓也。惑云妄雾，重叠故。不可将指当月者，不可执四相，握法尘，当作是真如。欲悟证者，聪明伶俐之人，勿能者，为何见相是相也。所谓佛说若见诸相非相，即见如来也。

偈云

若有我佛众生相

三世妄心不停留

倘能无相亦无得

摩诃般若波罗蜜

所以者何。须菩提。过去心不可得。现在心不可得。未来心不可得。

注

1. 所以者何。前言诸心皆为非心。是名为心。如来加以阐述云。须菩提。汝当谛听。3. 过去心不可得。过去心已熄灭。现在心不可得。现在心虚诞。5. 未来心不可得。未来心未至。

偈云

三心名虚妄

故名不可得

真心本如如

即为如来心

解

所以者何。如来反复阐明。诸心皆为非心。是名为心者。复唤菩提是
唤醒读者。当修去诸妄。而显本来。甚提涅槃之妙心。灵性之大道。所
谓过去心。悉皆荒诞。泡谢而影没。故名为不可得。现在心。刹那刹那。
迁化而无停。故名为不可得。未来心。缘诸妄想。无际而无生。故名为
不可得。所谓三心。均不可得。然而诸心是妄。倘若息妄。全心即真。
。在不可得中。得见本来之心矣。所以凡夫观心。全心是妄。以妄投
妄。妄妄弗止。皆不真常。诸妄之心。偏於何类。故生何类。所以得果
观心。见诸尘相。犹若泡影。於泡影内。悉见真如。故弃诸尘幻。铺道修筏。
备入於彼岸。所以证道观心。见诸色相。非妄非真。在非非中。却见真
心。妙湛不动。清净无为。待常住於觉地。故本经从五眼。直至未来心。
不可得者。皆是权教。所谓如来大慈。以权而显实。即教之以权。由权而

转入於实也。权者舟筏也。实者觉地也。既至觉地已舟筏亦当捨之。所谓妄心偏於何类故生於何类者。所以性随心转形随性生。缘駝马之形由自性负重而生。故鸡鵝之相从本心好财而成。好是故凡夫欲出生死需修无我之心。养成了道之性即可入贤至域矣。何谓弃诸尘相。铺道修筏。备入於彼岸者。捨诸有相入无生忍。为弃诸尘相。铺无净之大道。修无我之舟筏。备诸无相。觉王之岸也。何谓妙湛不动。清静无为。待常住觉地者。精明妙微。如如不动。在不动中。放大光明。无所照明也。真如清静。在无我中。无不是我。他日下生成具足觉。故凡夫见十八界。生情欲心。闻廿五。有憎爱性。所以见闻二惑。绵绵无期。五阴无可遏止。是故善者染住於善。恶者染住於恶。倘染住善。恶二相。即生死永无了局。所谓得果之人。都不染住。何况生道性之心。而修善提无我之相乎。所谓庞居士。过江而沉宝。不作有

相之施，其意义与道性善莫大焉。其本末无可衡量与比。有人问予，某可能得果证道耶。答未也。予喻无足之人，端坐於四衢道中，有人来问前途之方向，予答曰：向某方是。三途之处，向某方是。三善之处，向某方是。三界天处，向某方是。称性菩提彼岸。然予因无足，故缘弗可前进，只能端坐是处，作指路之明人。复问予修何行，答：见诸色声，无纠缠心，别无所能，何足道哉。

偈云

三心皆是妄	是故不可得	能无人我相	即是不动心
心洁性亦净	性净体亦真	体真六根利	五蕴转五力
称性满十方	遍恒沙三世	无比亦无相	无相心无边
若无三心相	处处见如来	有人来问我	我知我不知
知与不知相	皆是生死缘	无缘无生死	无无证菩提

須菩提。於意云何。若有人滿三千大千世界七寶。以用布施。是人以是因緣得福多。不如是世尊。此人以是因緣得福甚多。須菩提。若福德有實。如來不說得福德多。以福德無故。如來說得福德多。

注

1. 須菩提。佛向菩提說₂。於意云何。其意義解於下₃。若有人滿三千大千世界七寶。比喻有大施主。布滿大千世界七種无价珍宝。4. 以用布施。全部托出。施佛及僧。与諸人民₅。是人以是因緣。此

大施主所得因縁与果报。得福多否。此大施主所得福报多而大么。如是世尊。须菩提答。这么这样布施者。佛耶。此人以是因縁。此大施主布施这么广大之因縁。得福甚多。须菩提答佛言。此大施主所得福德之相。甚多耶。须菩提。如来复向菩提言。若福德有实。佛复向须菩提解释。说此施主没有得到真实福德性。如来不说得福德多。此施主所得之福德。是幻梦无常。有相之福德。而非得到真常无我无相。无有言说真心妙慧。湛福德性。以福德无故。此施主所得之福德相。如在梦中所得诸相耳。醒悟之时。方知梦中福德相。皆是无常无我之相耳。如来说得福德多。佛说此施主是梦幻福德。而非真实。更非真常。非本性无我。非真心无相之福德性也。学佛儿。当知凡所有相。皆是虚妄。若见诸相非相。即见如来。

解

须菩提於意云何。是如来问於菩提其意云何也。其二某甲本心
 本性问於本识於意云何也。何为本识者本识无妄也。即见闻六
 尘不被六尘污染而迷惑。倘见六尘遭六尘污染而迷惑者即名为
 妄识也。其本心本性亦复如是。所谓有妄无觉心性识为三魂即
 名六道也。故有觉无妄心性识为三身即如来是。何为七魄者眼
 见色耳闻声鼻嗅舌知味身觉触意识别与意思妄为七欲是故凡
 夫有欲无觉为七魄。故如来有觉无欲为七觉支分。所以众生魄
 力妄为妄所转其名为自转生死轮回也。是故如来魄力觉不为妄
 转而能转妄成觉故名为大觉世尊也。若有人满三千大千世界七
 宝以用布施者。假若有大施主将大千世界之内所有物质等类皆
 化为七种奇珍异宝上施诸佛下济众生。是人以是因缘得福多否
 。佛问菩提此大施主有这样因缘力故其施主所得福报多么。如

是世尊。此人以是因緣，得福甚多。須菩提答佛言：如是世尊，即是耶佛耶？此人以是因緣，即施主。有這樣因緣力故，得福甚多。即此施主，所得有相福報多而大耶。如來復呼菩提言：若福德有實，如來復呼菩提者，捨權就實義。若福德有實者，含義即是沒有福德。如來不說得福德多者。真德無相多者，空相多。以福德無故。此施主着相布施，故名曰無。如來說得福德多，多者幻泡多，非真實也。無名人，畧加譬喻，而寫於下，以明其義。若有一大施主，用無量无边七宝等物，向大千世界之內，上施諸佛，下濟諸有情類。施之無窮，亦無竭止。如飢與食，渴與飲，冬與暖，夏與涼，行與車船，住與屋舍。所有用具，以及行住之間。果林浴池，花園魚塘，娛樂場所，如是等處，皆以七宝配合而造成。此大施主，因緣力故，却有一座無量寶藏，儲存無盡靈丹。大千界內，凡是人類，皆與一粒，其人若服此粒靈丹，能延

寿命五百餘岁，在五百岁内，不生一切诸疾病苦，快乐一世。此大施主，因缘力故，大千界内诸天人等，欲见何乐，即见何乐；欲闻何声，即闻何声；香味触法，亦复如是。如不欲见闻之时，即不见闻；与见闻人，两无妨碍；大千界内人人具足。某爱某乐，某人由心，而现某乐，人人自娱，各有各得，互不妨碍。插题。另有他人祈求福报，造塔修庙，塑像装金，礼拜拜忏，度众斋僧，求五福乐，消灾延年，希诸欲望，顺心而从愿，如是等类，就是所求皆得，然而终必有期，所以佛说一切有为，如幻梦泡，用慧眼观，如饮毒酒，而取乐，何足道哉。插言终。接上。此大施主，因缘力故，本身寿命可能住世三千餘岁，在三千岁中，无有诸疾痛苦之病，亦不如意之处。三千岁后，无病无恼，离别世间善魂福魄，得生於福报天上，住寿千劫，此大施主福报可为大否。然而，福报虽大，必有终期，可惜不如一宝也，无须陀洹果，八反之毕，永无再反已。

住三果天待至补处到补处已与弥勒菩提等圣同侣共参。入无为觉报期圆满及登觉地。见如如佛。学佛儿当捨有执捷登无为峰。其二佛呼本甲须菩提当谛听若福德有实如来说得福德多以福德无故如来说得福德多。此节经文是如来扭转本甲从无始至今。认妄为真即生死不了以贪为亲劫尽也不能见本觉之慧命。所以如来大慈首说著相普施之事而比喻然后即说以无相至要之言扭转於本觉。由劫始至今贪妄之心归纳於真如实相之性海。即名为转贪瞋痴而成戒定慧转六欲为六波罗蜜也。附参学一则犹如本觉须菩提忽然给如来一口咬破本甲皮肉方见破处之血非从外来亦非他有即是本身之鲜血所谓不悟则不见能悟则能见。见什么见福德性非多非少非有非无其福德性在其中矣。附传灯录有大德言起毘卢赛释迦方为真佛子是故未悟证时不可说已悟证时

不需说。后学者当精进。参参参

偈云

佛呼菩提无别相

於意云何问真心

七宝皆是妄心造

无作无为本性天

若拥珍宝三千界

用以布施是妄心

其人因缘如是大

总归有相必有终

得福甚多有何用

布施因缘顷刻中

不若无为虚空地

无得无求第一施

七宝堆成三千界

妄心尘相更无穷

妄坐却是生死种

无坐无相主人翁

七宝屠刀何时放

名利苦海那日回

倘能无人无我相

大千世界一口吞

有相福德总有报

无相功德量比天

当断三世福报种

善恶皆无第一参

无人无我无诸相

罪福齐无究竟天

无心能断三世业

无我捷足證菩提

性遍一切无性相

心週三世不见心

无遍无週无诸相

是则名为觉世间

須菩提於意云何佛可以具足色身見不也世尊
如來不應以具足色身見何以故如來說具足色身
即非具足色身是名具足色身

注

1. 须菩提。如来继续向持经人开导。2. 於意云何。汝能离妄合觉否。3. 佛可以具足色身见否。如来说。汝等能见到佛。具足三十二大人相耶。4. 弗也。5. 须菩提答。不可执著。见相不见相。5. 世尊。佛与菩提本是一体。答世尊者。口与心契也。6. 如来不应以具足色身见。我等不应该以诸尘相当如来。7. 何以故。8. 怎么讲。9. 如来说具足色身。佛说三十二相八十种随形好。是度未明人。9. 即非具足色身。凡是有相皆是虚妄。10. 是名具足色身。11. 无名无相。其名为具足色身。

解

佛呼菩提自他不二。我亦是。从。於意云何。问本心。应谛听其义。佛可以具足色身见否。1. 如来问菩提。见如来三十二种色身相。八十随形好。是如来法性身耶。2. 问我等能见本觉法性身么。菩提答弗也。

即非可。非可者，不可将身相当觉性也。所谓身相可见，是非常。觉性虽不可见，而是常。犹如树梢风相，当知真风非是树梢。所谓树梢风，尘相也。当知尘相非真风，非不真风。所以真风虽不可见，亦不可言其无。觉性者亦如是也。觉性者如来也。复称世尊者，释其意也。如来不应以具足色身见，何以故？释曰：如来说具足色身。佛说三十二色身，八十种随形好。当知身相是生灭无常，如幻泡影。故言即非具足色身。是故如来身相住世，仅八十年，以佛眼观一刹那间。用慧眼谛，如及时雨，救度旱苗。既救度已，雨止复晴。当知雨晴二相，悉归真如。佛说即非具足色身。复说名具足色身者。既不可有，亦不可无，二边不立，中道不停也。本来圆满，何需假名，即为名具足色身。然而具足色身法身中，非无本来人人具足。如修十八界，空五蕴，无九类相，合为具足三十二相身。亦可转

化為三十二應身。如八識中，識識無十惡，合為八十化智，故名八
十隨形好。如來三十二相者，度中下根之人也。欲明三十二相者，
已寫於本解前，一百五十七頁中。

須菩提於意云何。如來可以具足諸相見不不也。世
尊如來不應以具足諸相見。何以故。如來說諸相具
足。即非具足。是名諸相具足。

注

1. 須菩提。如來向本覺言。2. 於意云何。本覺當明其義。3. 如來可
以具足諸相見否。汝能見到如來一切諸妙光明相耶。4. 弗也。不

可以見諸色身相好。當作是如來。5. 世尊。8. 心敬。而口言。6. 如來。不應以具足諸相見。8. 不應以諸妙形相。當作如來正法身。7. 何以故。9. 自釋其意。8. 如來說諸相具足。佛說諸相具足。是權乘法。9. 即非具足。9. 凡有形相。皆如長河之水。流而不住。凡不住者。即非真常。10. 是名諸相具足。8. 化佛諸相具足者。雖是无常。然而法身中非无。

解

佛呼菩提者。即是能受持。此經此意之人也。於意云何者。問過去未來現在。持此金剛之義之人也。如來可以具足諸相見否。即是化身如來。而問覺者。可能見我法身中具足諸色形相乎。弗也。即是肉眼不可見。如來法性中具足色身諸相好。稱世尊者。因其世間。凡夫不易化度也。而非智深慧熟之人。焉能出世間。而稱大雄。作世尊耶。稱世尊者。心生敬仰。自他不二。真心如如也。亦是自心自種一粒智。

种灵苗，即长^掌即大，即为菩提觉树。以待他日坐於此树之下，成正
 等觉。如来不应以其足诸相见，觉者当知如来者，法身佛也。所谓
 法身，无形亦无相，然而无形无相之中，无不具足诸色形相。所以肉
 眼能见，住世化佛，诸色形相好。法眼能见，无边法身如来，诸色形相
 好。虽见是一，而凡至却为两般。何以故？觉者入其觉性境也。如
 来说，诸相具足者，佛指化身形色诸相也。是故化身如来，色色无一不
 湛其妙者。其二，化身如来，色身具足三十二妙相，八十种随形好。
 觉者能无二十五有，无生七情心，即得三十二具足妙相。能八风不
 动，八识不转，五蕴不住，真心如如，妙性湛湛，即得八十种随形好。八
 风者：1.利 2.衰 3.毁 4.誉 5.称 6.讥 7.苦 8.乐，为八风。八识者：1.眼
 识 2.耳识 3.鼻识 4.舌识 5.身识 6.意识 7.思 8.识别，
 隐藏微细识中，暗含种种识别种子。八风八识之中，一一均含着五

阴之相觉者能空五阴时即转五阴成为八十种随形好所谓菩提具足无不具足无不具足。觉者当知菩提人人具足只要内省不需外求。倘内心无相菩提即在目前。若心外求佛千劫亦莫可能见於菩提。凡菩提时即名见法身。如来说诸相具足即非具足者。如来色身住世具足诸相仅仅八十年。以慧眼观之一呼吸之间。是故佛说即非具足是也。是名诸相具足者。凡是有形有相皆为是名。然而名之中在无我相真心之内常见法身如来无量妙身诸色形相好。不悟不證不彻不透之人強以肉眼欲见法身如来诸色形相好魔也。已悟证者睁眼合眼无处无时无有不见如来法身诸色形相具足好。虽如是凡亦无见执二相。其心性识不染不住一微尘许。在在处处其心浩浩然其性荡荡焉其识兀兀乎其觉境如是。是名为诸相具足。

須菩提。汝勿謂如來作是念。我當有所說法。莫作是念。何以故。若人言。如來有所說法。即為謗佛。不能解我所說故。

注

1. 須菩提。佛說須菩提哪。2. 汝勿謂如來作是念。我當有所說法。汝不可說佛能說許多妙法。3. 莫作是念。汝不可有這樣想法。4. 何以故。汝想得通哪。5. 若人言。如來有所說法。倘若有人說佛以說法為宗旨。6. 即為謗佛。即是誹謗於佛。7. 不能解我所說故。即是不能明了。如來所說之道義。

解

须菩提三个字，虽是替号，的确是正义。勿可推阻心性识，弗可弗明也。汝勿谓如来作是念，我当有所说法。作念说法，是生灭相。我当有所说法，即我尘相。真法性中，一尘不染，说法之相，从何而来。是故佛说，莫作是念。即莫可谓如来说，佛当有所说法之念。何以故，究竟怎么解。若人言，如来有所说法，即为谤佛。若有人言，三藏十二部经，非佛说耶。答，譬喻小兒在树下啼哭不止，其父在树下拾片树叶，给小兒说，此叶是宝，正好玩，笑小兒见叶，即止啼，执叶而笑。畧解。小兒喻遮蔽於真心，假名为小兒。在树下啼哭，喻十八界迷惑於本心，生诸有为相。不止，喻十二因缘，週转不停。其父在树下，喻佛色身相好，坐菩提树下，演说无言，无相之真詮。拾片树叶，喻说三藏十二部契经。给小兒说，喻佛说法四十九年。此叶是宝，喻能

听是法闻此经，即能了生而脱死。正好玩笑，喻能彻悟真常而证无法相。即得明其心，而见其性，證得无为大道之義也。小兒见叶而止啼，喻诸相已无，万物由我而转，真常而光明，捷登於觉地。执叶而笑，喻彻悟是叶，非真非幻，非有非无，无执叶相，亦无非执相。其二希自悟自解，其名为止免啼。如佛从案边取花执手而微笑，迦叶微笑而接花。以心而传心，即为始祖。学者当审之。插言。予畧记忆春秋大義一节。简寫於下。某君与弱弟及臣在桐树下，君从树下拾一片桐叶，与弱弟言，封汝到某处为王，其臣向弱弟言，当谢君恩，弱弟及向君叩首而谢恩，君言戏言耳，其臣言君无戏言，其君即命备诸车马，从事人员，令弱弟到彼接王位。学者当知世法尚且如此，何况如来无相出世之法耶。若人言如来有所说法者，是人执著法尘相也。法尘者，著相念经，拜佛念佛，求佛者，以及庄严世间种种诸佛相。

。何謂耶。是人以執著心求五欲樂。五欲者1.色香味觸2.五蘊3.五福等。求佛加被而攝受。虽得其愿。其性是有为。即名为谤佛也。不能解我所说故。我字佛也。谤佛者。谤佛真实义也。真实义者。倘无执著心。念经拜佛。无希求意。无加被想。而庄严世间佛土与心中清淨。无为佛土。亦无庄严之相。无求无贪。无住无染。五欲诸乐之妄心。而真心如如。妙性湛湛。然说法闻法。从何而来。从何而生。所谓一尘不染。万缘万法。通通放下。如是者。其名为非谤佛也。能如是。即名为能解如来所说义也。所说义者。真实义也。

須菩提說法者。無法可說是名說法。

注

1.須菩提。如来续向須菩提。阐明其义。2.说法者。谈经说法。3.无

法可说。凡有言说皆是虚诞。是名说法。姑且名为说法者

解

如来反复阐述有无之法之道义。佛向须菩提说。说法者。即是有法可说也。无法可说者。即是无法。可以能说也。是名说法者。即是非说非不说也。至理之要道非反复而弗可至也

偈云

有无皆是客尘语

中道亦是寄宿亭

说与未说亦如是

如如是是有真谛

有生却是无生客

已入无生主亦迁

其主迁至何处去

何处莫非觉性天

如如不动转三际

湛湛无说演真经

济公吞鸩明法性

二祖末后拜佛心

行船走马见大道

舞台剧场说法厅

倘能无智亦无得

是是非非尽菩提

爾時慧命須菩提白佛言世尊頗有衆生於未來世

聞說是法生信心不

不作否

注

1. 尔时慧命须菩提。是阿难敬爱菩提语。2. 白佛言。是阿难见须菩提。3. 佛言。3. 世尊。是菩提。4. 佛敬语。4. 颇有众生。是菩提。5. 佛。请示题。颇有众生。是指很多。信佛之人。而不明中道之义者。5. 於未来世。是指那时。现时。未来之时。之世也。6. 闻说是法。是指佛说法。意。其义是无法可说。是名说法。即如来所说。反复之义。7. 生信心否。

菩提顾虑於未来世，颇有少慧之众生，能生是法之信心乎？

解

尔时者，菩提启请如来开示之时也。亦是某甲受持读诵此经之时。慧命者，须菩提也。然而慧命人人具足，因其众生从无始而至今，遭六尘所迷惑，受五阴而污染，所以不能见於慧命也。然而阿难称菩提为慧命者，因菩提曾向佛言，所得慧眼以来，未曾得闻如是之经。眼者，命也，亦性也。是故阿难记忆最明，凡有见闻入眼耳根，永无忘失。所以阿难记言，尔时慧命须菩提者是也。白佛言，是阿难见菩提，向佛请示语。请什么示。世尊耶。颇有众生。是颇有分别心，偏差性，多识少慧，信佛之人。於未来世，即现时与后世。闻说是法。指佛所说法者，是有法有说也。无法可说，是无法无说也。复说是名说法者，即非有法可说，亦非无法无说也。如来所说，转而复反。

。於未來世。即於今后。少智无慧。众生颇多。而其繁。闻说是法。即闻如是三反之法。生信心否。何能不生疑谤心耶。其二。彼等无慧之众生。焉能而知。如来说是。三反至要之禅乎。

偈云

有智无慧。不见法

有慧无智。见法深

智明慧朗。无挂碍

欢聚一堂。乐佛心

无法无说。玄妙极

无求无得。法最尊

无去无来。佛境界

无生无灭。常乐天

颇有众生。见惑深

执著未来。众生根

根坐无著。众生相

是则名为。度众生

佛言。須菩提。彼非衆生。非不衆生。何以故。須菩提。衆

生衆生者。如來說非衆生。是名衆生。

注

1.佛言：阿难见语 2.须菩提。佛答菩提前言 3.彼非众生。佛闻彼言，颇有众生，佛说彼非众生，是实无众生，非非众生。亦不是无有众生，与何以故。佛自问自释其奥 4.须菩提。佛呼名而解意 5.众生众生者。其人心有众生相，即是众生。其人心无众生相，即非众生 6.如来说非众生。以佛眼观如来境界中，无有众生相，只是名众生 7.众生者，自业自障，自造众生相。倘无诸业，即无诸障，无业无障，诸相冰释。既无诸相，众生相从何而来。故名为是名众生。

解

佛言须菩提者，佛答菩提前言也。前言者，颇有众生，於未来世闻说

是法生信心否。佛言彼非众生，何以故。众生者，自业自障，自蔽於自心也。故名为众生。倘无我执我相者，诸止即冰消，诸障而自释，所谓佛我众生，三无差别，一切为心自造耳。比如大海，诸妄如波涛，烦恼如怒吼，众生如水中沤。是故由诸妄而生烦恼，由烦恼心中而出生诸众生相。倘无诸相，即沤谢而成水。沤者，众生相也。水者，诸佛之心也。沤即无常，水即真常。有大德言：海不扬波，其义即如是。所谓佛言：彼非众生，非不众生，是也。何以故？如来虑其当前与未来，发菩提心者，有悟而不证之处，而复呼自他不二，须菩提，复阐其要也。众生众生者，即有众生相与无众生相之人也。如来说非众生，真心本性，无妄相，妙识无染，亦无得，众生即是佛。是名众生者，有污染心，即是众生，无污染心，即是如来，其人污染心未曾清净时，姑且为众生。倘若清净心中，无污染相，即不名为众生，是故佛说是名众生。

偈云

凡有言说皆是众生相

无言无说无执无想相

无挂无碍无得无善恶

真心耿耿性纳虚空藏

須菩提白佛言。世尊。佛得阿耨多羅三藐三菩提。為
無所得耶。佛言。如是。如是。

注

1. 須菩提白佛言。記者记录语 2. 世尊。菩提敬语 3. 佛得阿耨多
羅三藐三菩提。菩提说佛得无上正等正觉义 4. 为无所得耶。菩
提复说。如来虽得菩提。然无所得相 5. 佛言。佛答 6. 如是如是。佛
说。我如是得。无得相。汝如是。证无证相。未来者亦复如是。

解

須菩提向佛言，是自向耳目之前，与本来未生心时之先之时而言之。世尊者，菩提合阅读之人，无妄无相，无见世间执，无尊相。无尊而不尊，故名为世尊。佛得阿耨多罗三藐三菩提，为无所得耶，这两句。是菩提在金刚会上，将自悟自证，自示於自心佛前。恐其现未众生，不明学佛之道义，寄此机缘，而启请於世尊，以明其道义，使现在与未来。我合众生，得入无为，彻悟证道之正法。而能直至於觉地。然而佛得菩提，亦无所得相。是故佛说为无所得耶。耶者，得无得相，亦无非得相。犹如明日，是定有然，而今日，故不可见明日，当知今日，明日非一，亦非二也。所以佛说，若见诸相非相，即见如来，其义如也。所谓得与不得，均不可说。得菩提者，得其道义也。何谓也得菩提者，只能自知，他人弗可见也。虽然，菩提无相无执，然而如人

飲水冷暖自知。他人弗可能明也。喜提說。為無所得耶。非得其形。而得其心也。若得形相。終歸滅亡。若無得相。其喜提性。如如不動。永無生滅。常在目前。所謂喜提。含於慧命。然而慧命。即是喜提。所謂喜提。問於佛者。故意也。故意者。作現在未來之耳目也。而非喜提不明。此道之義也。佛言者。心无坐相而言也。如是如是者。現過未來。諸佛修悟。証道之義也。以及今后。諸類眾生。得入覺地。應如是。修悟。証解也。解字者。解脫九類相也。能解脫九類相者。佛也。

須喜提。我於阿耨多羅三藐三菩提。乃至無有少法可得。是名阿耨多羅三藐三菩提。

注

1. 須菩提。提名使其凝神者。2. 我於阿耨多羅三藐三菩提。菩提覺性本空而寂。3. 乃至无有少法可得。本來无有得到处。4. 是名阿耨多羅三藐三菩提。其名如是如是。

解

佛向菩提復述前义。我於菩提乃至无有少法可得。以及无有一尘许所得之处。何谓也。菩提心光人人具足。本来故有。非从外来。亦非内得。所以者何。是诸众生菩提心光无有不具足之处。然而众生从无始至今。遭遇四相而迷惑於本心。故不得见於菩提之心光。如失目之人。处於自家宝藏之中。而不得见七宝与六珍。倘能悟彻真常。即为开智慧眼。照明菩提是我本來真面目。

復次須菩提。是法平等。無有高下。是名阿耨多羅三

藐三菩提。

注

1. 复次须菩提。佛继续对须菩提说 2. 是法平等。心平等 3. 无有高下。心无分别 4. 是名阿耨多罗三藐三菩提。非实非虚

偈解

复次复次呼菩提

谁呼谁应谁入谛

谁是菩提谁非是

是是非非作菩提

无住善恶法平等

无著四相平等法

无生心时性平等

无著法时是法王

无有高下无人我

无得无求心即平

高下皆是妄心造

无妄高下及时平

菩提人人无缺餘

谁无客尘谁菩提

得菩提已无得相

是名自心得菩提

菩提大道无见相

是名三藐三菩提

若求菩提求不得

无求无得见菩提

河清海宴无闲事

是则名为妙菩提

若解菩提真实性

非去非來証菩提

以無我無人無衆生無壽者修一切善法即得阿耨

多羅三藐三菩提。

注

1. 以无我无人无众生无寿者。即是无妄心。2. 修一切善法。本心

如如真性湛湛，妙识融融，无有不善之处，即是修一切善法，即得阿耨多罗三藐三菩提。菩提是真心，故有而无相，得从何处而来，是故是名为得者。当知菩提就是真心，真心即是菩提。

解

以无我之心，转贪瞋痴为戒定慧。用无我之性，转杀盗淫作阿耨多罗三藐三菩提。将无我之识，转见闻思三惑成大智慧，到彼岸。以无我之观，所见所闻，无有不是菩提之大道。无我者，非无真我也。真我者，菩提也。真我者，非色身妄想，识别是非之心。倘能以色身所见所闻之心，无染而无住，即为真心。能无动摇，此色身心，即非色身。是名为如来本觉慧命心。无人者，见诸男女老少，亲疏恩怨之人，无有分别心，无有瞋恨心，无有爱欲心，无有挂念心，无有见取心，无有回忆心，即得无染住之心。而非无见於人也。能见如未见，闻如未

間六尘无能染住其心。迷於性识。即不被尘缘诸相而转。是名为得。不动三昧。亦名证不动地。以慧眼观。见诸人相。皆是业缘而生。业缘而成。凡夫者。犹如幻梦泡影也。若业缘报谢。即非凡夫。倘有一丝半缕之业缘。生死仍然。无了期。若无业缘之相。即名为证菩提。无众生者。真心无妄。本性无邪。妙识当空。见诸世间。诸众生类。无生诸相。知诸众生。是业所造。倘无业缘。即非众生。心盼业缘。人我不无。即名众生。身心放尽。无是无非。即非众生。如大圆宝镜。心生何类。其宝镜中。即见何类。学佛者。若无九类相心。即名非众生。是故佛说。无众生者。是心无众生相也。而非无世间众生也。无寿者。无执我寿。他寿。物寿之相也。诸寿之相。无常无我。非无真我。无相者。寿。无相者。寿。无穷无尽也。亦非无世间万物性别。幻寿者。是故书云。人是万物之首。亦名万物之灵。无寿者。相万物如如。身心如如。虚空如如。

如常住而无灭。无寿者非无其寿也。其寿无穷等虚空而无尽。无寿者无此假名相也。是故佛说无寿者有寿必有终也。无寿者无始无终也。修一切善法者即修尽一切诸尘相网也。修一切善法者不住不迁亦不泥於善法也。而非修於世间福德福报善法之相也。凡是有相皆为尘相。无法无尘即为修一切善法之道也。修一切善法不生心不动念无是非即善法。诸妄喻病诸法喻药无病之人不需服药。无修而修是名为修。无我人众生寿者为善法。即得阿耨多罗三藐三菩提者得者即无得相亦无非得相。菩提者无言无说亦无形相也。本心正直即是菩提。其心歪曲即为众生。本心者本来无妄真心也。妄心者歪曲其心被妄所遮也。心无妄即本心明。心生妄即本心蔽。倘若用金刚尖刀剥尽层层妄膜与邪见。其人本心及时放大光明照破一切邪妄之见相无有

剩餘之處。即名即得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提。所言善法者。如來說即非善法。是名善法。

注

1. 須菩提。如來喚名解義也。2. 所言善法者。上節所言也。3. 如來說即非善法。依法身如來。諸法是空相。不可執著。善法是善法。4. 是名善法。如筏喻者。姑且為善法也。

解

如來向須菩提言。以無相修一切善法者。即得菩提。得菩提者。是實中之權也。比喻是人。已坐天安門城樓之上。不需再回北京。在何方。善法者。空空如也。而非世間。以七寶彌滿虛空。而行於布施。為善法。當以慧眼照明。權實二法。非非非。是故佛言。善法者。如來說。即

非善法。如來者非來非不來。心有尘相非來心。无尘相非不來。欲見如來千劫莫能見。无欲无見本地风光即如來。慧眼未开不可見。如來慧眼者非師能授也。善法者心如巨海性不扬波是名善法。

須菩提。若三千大千世界中所有諸須彌山王。如是等七寶聚。有人持用布施。

注

1. 須菩提。佛復招呼他。当心听。2. 若三千大千世界中。假若於百亿世界中。3. 所有諸須彌山王。諸世界中。所有諸大山王。4. 如是等七寶聚。如有百亿世界中。諸大山王。數量之七寶聚者。集聚也。5. 有人持用布施。假若有人持七寶聚。普施一切。諸有情者。

解

呼菩提者自讀自聞自性自解也。若三千大千世界中即我釋迦一
佛土也。大千者如一千為小千，小為中千，中為大千也。所有諸須
彌山王諸世界中，諸須彌山王須彌翻妙高。如是等七寶聚大千界
內七寶如山王聚。有人持用布施，若有大施主，持此七寶聚善施諸
有情者。其人慧眼未開。當知七寶聚即七情聚。聚集生死種。

若人以此般若波羅蜜經乃至四句偈等受持讀誦。
為他人說於前福德百分不及一百千萬億分乃至
算數譬喻所不能及。

注

1. 若人以此般若波罗蜜经。若有人能受持读诵。此般若波罗蜜经
2. 乃至四句偈等。甚至单独受持读诵般若经中某四句偈等者。或
只持般若经中一词句等。3. 受持读诵。受为接受。持为执持。读到无
邪。诵到无妄。4. 为他人说。向善深缘熟之人而演说。5. 於前福德。
於前用大千界七宝山聚所施福德而比之。6. 百份不及一。如用大
千界内百份七宝聚山之珍而行布施。与诸有情不如能持四句偈等
一份之甚。7. 百千万亿份。乃至算数譬喻。如是譬喻无量数之数。8.
所不能及。仍然不及持四句偈之人功德之甚。是故有为其福德
如恒沙亦不及无为一尘许。

解

若人以此般若波罗蜜经。乃至四句偈等。若有人以智慧到彼岸之

信心。用智慧力。在此岸大道上。能受持即前进。能读诵即至渡口。即乘四句偈等之宝筏。直至於彼岸。宝筏者。能受持读诵四句意志也。此节经文。不用金刚二字者。是广泛凌虚之义也。广泛者。大藏般若部。达六百卷。可能随从本心性识。选而用之。故名为广泛。凌虚者。虽广六百。犹不及四句。能持用若彻底放下。其心无相。性识如虚空。其直常觉性。放大光明。亦无放光明之相。故名为凌虚。乃至四句偈等。甚至行住坐卧。心不颠倒等者。举止如如也。受持读诵。为他人说。非单独受持读诵本经。与大般若中。四句等。然本觉心中。有无边量般若觉。故用之不竭。不用则藏密。为他人说。以无说无相之心。用般若力。证般若道。即名为他人说。於前福德所用七宝布施者。百份不及一。即用七宝。布施百份。而不及一份持经者。百千万亿份。乃至算数譬喻所不能及。甚至用无量数份七宝施。仍然是有漏之福。终

归於尽。不及持经功德。无漏而无竭。其觉种灵苗。当来作大雄
須菩提。於意云何。汝等勿謂如來作是念。我當度衆
生。須菩提。莫作是念。何以故。實無有衆生。如來度者。

注

1. 須菩提。如來招呼我等者。2. 於意云何。問本心。3. 汝等勿謂如
來作是念。我等勿可說。如來有念相。4. 我當度衆生。我等勿可概
念。說佛有度生相。5. 須菩提。如來付囑我等意。6. 莫作是念。莫可
依賴他佛。度我等心中。有生归无生。7. 何以故。当无生其心。8. 实无
有众生。如來度者。自当有相归无相。无相之中。証菩提。弗可說。
如來能度我等心中相。其名為实无有众生。如來度者。

解

如来招呼须菩提者。招呼金刚会上。须菩提也。然而我等。升卷受持之处。以慧眼观。本经即是如来。受持人即是须菩提。读诵者。自读自诵。而自闻其音声。即是闻佛音。於意云何。我等真心实意。神怡而心旷。即是得闻如来音。我等者。三世十方。平等而无相。如来真我。与诸佛子。无分别相。是名为我等。汝等勿谓。如来作是念佛指汝等。即我等也。勿谓如来作是念。然而法身。无念亦无相。我当度众生。我当觉悟。如来无相。亦无度生相。若有一相。即非如来。亦非为佛子。须菩提者。过未现在。诸佛子。无有不是须菩提。因此遮而障蔽。故不得见於菩提。希见菩提心者。当无四相。莫作是念。莫作如来能度某甲。心相念。何以故。某甲心相。需自觉自悟。而自度。假若佛能度者。即堕於四相之中。实无有众生。如来度者。如来者。应缘而来。若有

缘熟之人迷於大道之间。如来用一手指，向某方指一指，其迷人当依指点方向而归於家园。切不可认如来一手指，当为是故乡。学佛兜当依本经为方向。是故佛说，实无有众生，如来度者。

若有衆生。如來度者。如來即有。我人衆生壽者。

注

1. 若有众生，如来度者。倘若，是诸众生，如来能度彼，而至觉地者。2. 如来即有，我人众生寿者。佛即有，我人众生寿者，四相矣。

解

如来复言，若有众生，如来度者。众生者，因妄而生缘，因缘而生相，是故心生何相，寿命断时，其人心力，即投何类之相，而生其类。所谓心光不乱，毫发无差。诸类本无生相，因诸众生，各自本性，各有差别，造

成諸眾生相。欲度者自心無相。即覺地光明。如來即有我人眾生壽者。指讀者意。若以佛度我。如來及我。皆墮落於四相中。如來者。本心慧命也。即有我人眾生壽者。即有者。心生四相也。生者何。有我即生妄想。有人即生憎愛。有眾生即生雜念。有壽者即生恐怖。四相不清。即名凡夫。無四相即賢至。四相明即為大覺。明者非有非無也。須菩提。如來說有我者。即非有我。而凡夫之人以為有我。

注

1. 須菩提。佛向發菩提心者言。2. 如來說有我者。是法身之我。3. 即非有我。莫可以色身當為是我也。4. 而凡夫之人。不明無四相。

者。以为有我。妄认色身四大为我者。以慧眼观之为最怜悯。

偈解

如来不断呼菩提

呼醒慧命放光明

我佛尝说无我相

真我非无遍大千

真我无假亦无相

觉性如如觉性常

即非有我亦非无

过量之人彻底明

痴心认贼是我相

慧剑斩除海底魔

凡夫举止皆落相

得果证道相亦迁

正念非相非非相

无相相光满十方

无我尽时即真我

真我无相亦无边

莫道直我无四相

物物相相在目前

能悟能证是道理

在在处处尽菩提

須菩提。凡夫者。如來說。即非凡夫。是名凡夫。

注

1. 須菩提。接上2. 凡夫者。迷失正念之人也3. 如來說。佛說4. 即非凡夫。从迷乡归觉地之人也5. 是名凡夫。未悟证时且名凡夫。他日悟证即非凡夫

解

須菩提喚起本性意。凡夫者。凡是有情。识有憎爱。有六欲八识。诸有者。皆名为凡夫。如来说。即非凡夫。佛说。诸有是生灭无常性。忽然彻悟。本来面目是谁。证得诸有是空相。即能转贪瞋痴为戒定慧。其心湛洁。妙性如如。本识无妄。诸有无无。即是他日之如來法王之補处。然色身未谢。须待报终。方能出三界。入兜率。证菩提。而

待成正覺。是故佛說。是名凡夫。是名者。故且之詞也。倘能徹悟。徹證。身相雖然。住於世間。而覺性。已超出於諸有。諸无。諸天之上。

須菩提。於意云何。可以三十二相觀如來。不須菩提。言如是如是。以三十二相觀如來。

注

1. 須菩提。代表性。2. 於意云何。問本心。3. 可以三十二相觀如來否。汝等諦觀。如來三十二相身。是真如來耶。4. 須菩提言。菩提答。5. 如是如是。如是諦。如是觀。6. 以三十二相觀如來。應如是諦。應如是觀。如來三十二相妙色金身。

解

佛呼須菩提。即呼現在。未來諸讀者。於意云何。汝等度量下。可能以三十二相觀如來否。即汝等可能諦視如來。三十二色身相好么。須菩提答。如是如是。我如是愛觀妙相好。現未眾生亦復如是愛。當知愛觀如來相好者。未入聖塔之道之人也。菩提如是答者。1. 度中下根人。以此而發心。2. 依冀如來深說至要之道也。

佛言。須菩提。若以三十二相觀如來者。轉輪聖王。即是如來。

注

1. 佛言須菩提。如來向菩提說。2. 若以三十二相觀如來者。汝等若以三十二相身觀。忆是如來者。3. 轉輪聖王。即是如來。轉輪聖王。

是三界天天主。此王亦有三十二大福德相，而非如来是三十二福慧之相，可能比者。所谓福大齐天，仍为漏。慧性一尘永无竭。

解

佛言须菩提者，解答前言也。如是如是者，非耶是耶，究竟如何解耶。应知佛与菩提，谁是谁非。善学者当悟彻其义。菩提言如是如是者，度门外汉也。如来说即转乾至王者，即九类週转之主也。其王福德深厚，故有三十二大人相也。其二著相观相之人，生死弗可了。涅槃弗能得也。所谓凡有诸相，皆是虚妄。当知佛与菩提，所问与答，於世出世无所不及，无所不週。明眼之人，当明其义也。当知三十二相者，从因果地来也。所谓善因福，恶因罪。无一切相佛也。倘问若无一切相。因果有无耶。答，所问者亦是相。无相者无善亦无恶，善恶皆不作，因从何处而来。既无因，即无果。无相者为善。

須菩提白佛言。世尊。如我解佛所說義。不應以三十二相觀如來。

注

1. 須菩提白佛言。2. 菩提向佛說。3. 世尊。4. 敬意。5. 如我解佛所說義。6. 我菩提已解。7. 如來所說之道理。8. 不應以三十二相觀如來。9. 不可用觀想念念化身佛相。當作是如來法性身。

解

須菩提白佛言。如我解佛所說義者。是須菩提在金剛法會上見佛說。若以三十二相觀如來者。轉教聖王。即是如來義。是故菩提說。如我解佛所說義。不應以三十二相觀如來。某問汝等。究竟是菩提說。如

我解佛所说义，而是读者听者言，如我解佛所说义耶。汝等当答，是菩提言。汝等当知，菩提在楞严会上自言，我从旷劫以来，心得自在等等，而不明若见诸相非相，即见如来耶。汝等当知，须菩提，是现大阿罗汉身，依冀如来，解其至要之意。使诸现未，诸读与听者，能明至要之道义也。转乾圣王者，是十二类众生之主也，故称为王。王者，我等若爱诸色相好者，即被乾王所转也。学者当心参。读者与听者，倘若执著三十二坐法相者。生死从何了。菩提焉能成耶。菩提说如是如是者，是寄托如来彻底解开，读听之人，执诸迷相者。所以十二类众生心相，而自转而不转。是故俄而为天人，俄而作畜类，皆是行者自心自造也。故名自心转乾王是也。倘能湛然不动，自心如如，即名为佛，然而三十二相亦在其中矣。行者即为自心为王，自生九类相心。行者倘能彻底放下，而不是当前菩提，吾不信也。

菩提与我犹如用电处，与发电处，非一非二也。三十二相者，自作自证也。六祖说是三十二清淨行者。於五根中修六波罗蜜，於意识中修无相，无为是名三十二相清淨行也。但爱著如来三十二相。自不修悟而证之，终不可得。当知如来与菩提，一问一答，读听人当领悟其意。否则即辜负如来与菩提，无相大慈之深恩。不应以三十二相观如来者，如以手指而标月，而不可说明月在手指中。

爾時世尊而說偈言。

若以色見我，
以音聲求我。

是人行邪道，
不能見如來。

注

1. 尔时。这时那时他时。2. 世尊。他佛自性法报化应诸如来皆当称世尊。3. 而说。三世说十方说劫始至劫终无说而说为说。4. 偈言。长偈短偈有言偈无言偈为偈言。其偈云於其下。

一若以色见我。不可以用眼根见佛法身之妙相。二以音声求我。不可以用念经念佛诸音声相而求佛。三人行邪道。不可以用六根六尘识别如来心相。四不能见如来。不可以用见闻四相心而能见本性自心佛。

附玄奘法师所译一节於下

是故。不应以诸相具足观於如来。如是应以诸相非相观於如来。尔时世尊。而说颂曰

诸以色观我 以音声寻我 彼生履邪断 不能当见我

应观佛法性 即导师法身 法性非所识 故彼不能了

注

1.是故不应以诸相具足观於如来。所以不用三十二相与诸法身相观於如来²。如是应以诸相非相观於如来。应当见诸色身微妙形相非真非色犹如泡影而不真常当观自性与佛无别即名常见於如来³。尔时世尊。这时如来⁴。而说颂曰。即说偈云

一诸以色观我。若诸众生以三十二相身观忆是如来¹。以音声寻我。若念经念佛。以及用诸法器祈祷於佛²。彼生履邪断。彼若生邪见与断灭²。执³不能当见我。不可见到如来法性身⁴。应观佛法性。应当空无法性⁵。即名佛法性⁶。即导师法身。法身佛性不可寻求。回光返照。即在其中⁷。法性非所识。空识与空有。法性放光明⁸。故彼不能了。识海不干。诸相不无。即不可见於法性。不见法性。

即生死不能了。问佛说四句偈。为何玄奘法师翻为八句呢。答。当知梵文每字含多义。玄奘译八句者。易懂其意也。

解本经

尔时世尊。而说偈言。如来说偈者。向我等而说也。勿可推他阻我也。而妄说。向菩提而说也。1.若以色见我。我等不可以执著色相。而求见於如来。所以色相与求见。皆是法尘累也。其二。我等见诸色相时。不生染住心。不生迴旋心。其心寂寂然。兀兀乎。是则名为见如来。若以色相。当作如来者。劫尽之时。亦弗可见也。2.以音声求我。若以无常音声。寻求真常无相佛。是名邪中邪。若以识别心。求佛念佛。则名妄中妄。无希求无着相。是名履圣塔。若一尘无染。亦无住。无挂半丝。亦无碍。是名见如来。3.是人行邪道。倘若识心。执著影中事。妄心贪著。怪神奇。以及以妄执妄。妄不休。皆名为邪中邪也。

倘若真心无邪性，诸识亦真如。倘无法尘相，其心荡荡无波迹，其性腾腾性识天。是名为法性，见世尊。以不能见如来，而非见三十二相，色身如来，是故佛说。若见诸相非相，即见如来。所见者，真心本性之如来也。亦名明本心，见本性也。未悟彻，未证透，弗能见。若见亦是邪。悟證者，常見也。所謂行住坐臥，无处不是如来行藏之处。

解 玄奘法師所譯八句頌。余於每句下，附頌八句。

1. 诸以色见我	色如空华幻，却是生死根。如来真法性，不染一尘埃。
2. 以音声寻我	若以根尘识，妄用五蕴心。不明梦中梦，何能见世尊。
3. 彼生履邪断	音声无常性，若用身口意。寻佛是相执，无寻即见真。
4. 不能当见我	不断邪见相，不断真常法。寻至阿僧祇，不见法性身。
5. 应观佛法性	着相何见性，不断复不即。六根常清净，融融见法身。
6. 即导师法身	有见皆是幻，无见亦是邪。无相无断元，如在法报身。
	当观如来身，无见见性佛。有无所邪断，我当见如来。
	佛法本无相，佛性亦无形。本心无邪断，法性放光明。
	无着相坐法，法身遍十方。清净心常现，三世无穷竭。
	六根心湛洁，五蕴空即明。当见法性佛。

7. 法性非所識

有識即眾生
備有八識心

無識正遍知
却是凡夫相

反照無相法
能証其道義

覺地放光明
的是天人師

8. 故彼不能了

執着色聲相
識心起滅時

不明法性佛
故不見法性

心染塵色相
不見佛法性

故彼不明了
故猶不能了

集頌

玄奘譯八句

每句復解八

皆是治邪藥

无邪藥亦迂

何者謂之邪

畧說少許份

严戒於后學

速登於覺地

身口意三業

杀盜淫為邪

无慈开杀戒

邪性生盜心

貪瞋痴為淫

如墮一尘相

六道三塗中

三大阿僧祇

若說諸邪見

万劫说不穷

无邪亦无相

无証証菩提

須菩提。汝若作是念。如來不以具足相。故得阿耨多

羅三藐三菩提。須菩提。莫作是念。如來不以具足相

故得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。汝若作是念。發阿耨多羅三藐三菩提心者。說諸法斷滅。莫作是念。何以故。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於法不說斷滅相。

注

1. 須菩提。佛急呼菩提与我等。必需諦听。2. 汝若作是念。汝等倘若以我所以说前言之意之念。3. 如来不以具足相故。如来不需有三十二妙相色身好。4. 得阿耨多羅三藐三菩提。而能成无上正等正

觉故⁵。须菩提。付嘱意⁶。莫作是念。不可有如是念⁷。如来不以具足相故。不可说如来莫需有⁸。三十二福德。应化色身相⁸。得阿耨多罗三藐三菩提。能得无上正等正觉义⁹。须菩提。反覆叮咛义¹⁰。汝若作是念。汝等莫可用如来前言之意之念¹¹。发阿耨多罗三藐三菩提心者。初发无上正等正觉心之人¹²。说诸法断灭。对初发菩提心之人莫可说无有一切佛法相¹³。莫作是念。如来再三教导我等。勿可说如来无相亦无形¹⁴。以何以故。怎么讲¹⁵。发阿耨多罗三藐三菩提心者。初发菩提心之人¹⁶。於法不说断灭相。对初发菩提心之人。切不可说诸法无见无念亦无相。附公案一则。有秀才张拙。夫参西堂藏禅师。问山河大地三世诸佛。是有是无。藏师答有。拙夫言错。藏曰。先辈曾参谁说者。拙说参径山来。拙问径山。皆言无。藏曰。待先辈得似径山时。即得皆言无。终。凡未见性

者不可言无。见性者悟而能证也。能证者当言无。悟证双徹时。有无并迁。中道亦不停。其名为补处。亦名为大觉。

述意

如来复呼菩提者。掉转前言也。掉者何。所谓导师。问於菩提言。可以三十二相观如来耶。然而菩提答言。如是如是。以三十二相观如来。佛言。菩提耶。若以三十二相观如来者。转就至王。即是如来。其意即不可也。菩提闻其意。而掉转曰。导师耶。如我解佛所说义。不应以三十二相观於如来。是如来与菩提一体而转。复说其偈云。若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来。是证转。方转之间。而复转其意云。须菩提。汝若作是念。如来不以具足相故。得阿耨多罗三藐三菩提。又说於法不说断灭相。即不可灭法相。如是反覆。复转其道义。令人莫测。当在莫测中。深明其道义。

偈云

於法不说断灭相

前言后语差别深

先后与中如是义

义义义中有妙谛

三别其意方见道

三别其中破诸疑

能破如是三重惑

无为大道在目前

如来菩提巧安排

安排我等无住迁

无住迁中心洒脱

洒脱性包千大千

以偈解其句义

须菩提

反闻闻自性

自读读本心

倘能回光照

佛即在目前

欲见法身佛

五蕴清莹中

色声与具足

亦复亦如是

汝若作是念

若作有无念 即名两边邪 中道亦不住 是为世间希
如来不以具足相故

如来本无相 亦非无具足 诸相非有无 慧者见一切
得阿耨多罗三藐三菩提

菩提具足道 人人皆亦然 本来本具足 得字从何来
然无非得相 含义得非无 邪转正为得 无邪亦无得
须菩提

复呼须菩提 复呼某名字 谁呼谁见闻 见闻者是谁
勉力见闻者 即是佛作魔 无见无闻相 真空万法然
莫作是念

莫作具足念 莫作非具足 二作具非非 非非作菩提
如来不以具足相故

如来以具足 不以具足相 初发菩提心 不明妙义故
得阿耨多罗三藐三菩提

得与非得义 皆是正遍知 得无见闻故 亦非无见闻
须菩提

菩提却是我 无我即菩提 有无双不住 确为法菩提
汝若作是念

我若作是念 菩提是菩提 我相仍是我 是为作是念
无我无菩提 亦名念菩提 念念非非相 无相证菩提
发阿耨多罗三藐三菩提心者

初发菩提心 有无生迷惑 间有执著我 说无作槁木
说诸法断灭

初学菩提心 不明有无义 不见空即色 不明色即空

妄说有无相 狂识说断灭 倘若无识相 光明在目前
莫作是念

莫作是念有 莫作是念无 作有无达道 作无灭有情
何以故

真法无说相 亦无无相说 为度初发心 假说诸和合
发阿耨多罗三藐三菩提心者

凡发菩提心 当悟有无相 皆是度生船 而非究竟岸
若至彼岸地 弃渡登大觉 有无中皆非 大慧破诸暗

於法不说断灭相

无法断灭相 有法即生灭 不说有无中 其中有真谛
偈说心经义

五蕴空时苦厄空 色空非二亦非一

倘能解透玄中妙

万法如如尽菩提

诸法空相无生灭

不生一法即菩提

无老死尽为得果

灭道方名证菩提

須菩提。若菩薩以滿恒河沙等世界七寶持用布施。
若復有人知一切法無我得成於忍。此菩薩勝前菩
薩所得功德。

注

人須菩提。如來教导前言云。若菩薩善者之义。以滿恒河沙等
世界七寶。喻用恒河沙数量世界中所有之珍宝。持用布施。以

諸寶物。普施於有情者。而使諸有情之類。滿諸欲望之心。而得六欲之諸樂。享受於世間。若復有人。若有其他之人。知一切法。无我。知諸法。无常。无我。知諸相。如泡影。不得成於忍。倘見五蘊。其心如住海底。若聞六尘。性识。犹如山峰。此菩薩。即是得成於忍之人。勝前菩薩。勝过用无量寶物。普施有情之人之上。所得功德。施寶是有漏之功德。其福終歸於盡。得成於忍。是无漏之慧。即永无遺泄。直至証菩提。而成法性之大道。忍者无諍。胜者超越也。

解

須菩提是召呼讀者意。若菩薩即善男子善女人等。菩薩翻度。有情。度心。内有情。度世間有情。以滿恒河沙等世界七寶。是假若有。如是數量珍貴寶物之財富。持用布施。即持着如上數字。掌握如是寶物。用於普施普濟。一切有情之人。以及施於眾生之類。若

复有人。如有正知正见正觉无相之人。知一切法无我者是人深
知诸法因相而生。倘无相我妄冰释其真我湛然而照明世间大地山
河以及一切万物无有不是微妙真法显现於目前。得成於忍之人
妄心亦已消失其心而无畏缩即无恐怖颠倒梦想。倘见五蕴与六
欲如见道路两边之闲草。而无取舍之心。在无取舍中能用药
治一切有症。是名得成於忍。此菩萨是得成於忍者。胜前菩萨
即超过七宝布施之人。所得功德其功德超出珍宝布施者之上
结论。如来时而说有相。俄而说无相。时而说有功德。俄而说
无功德。学者不可生执著心。生两边心。当秉性大慈无我普施
。而不受福德相。即是真佛之子。

何以故。須菩提。以諸菩薩不受福德故。須菩提白佛

言世尊云何菩薩不受福德。須菩提。菩薩所作福德。不應貪著。是故說不受福德。

注

1. 何以故。佛問得成於忍。云何解。2. 須菩提。佛呼菩提而自釋。3. 以諸菩薩不受福德故。佛說不受福德。即是得成於忍。4. 須菩提白佛言。菩提請佛再示意。5. 世尊。請示前言。6. 云何菩薩不受福德。7. 菩提問佛。不受福德。云何解。7. 須菩提。如來答復前言。8. 菩薩所作福德。不應貪著。菩薩者。內斷心中貪瞋痴。外無身相。殺盜淫。內斷外無。即是菩薩。所作福德。心不貪圖。果報相名為不應貪著。9. 是故說不受福德。既無貪心。即無受相。

解

何以故。如来防止。今后有人。不明得成於忍意。故呼喜提作达道布义之人。佛说。以诸菩萨不受福德故。即不贪著福德相。如来解义至此。然喜提大慈。以备今后有发喜提心者。不明其义。而白佛言。故启请世尊。而说云。何喜提不受福德之义。佛答。喜提所作福德。不应贪著。所谓诸地菩萨所作福德。皆不应贪著。福德有报相。菩萨者。内断心中诸妄。外断世间诸相。内外二断。亦无二断相。即真福德。即是得成於忍竟。即是不应贪著。一切法尘相。不贪著者。不应贪著五蕴十八界。与诸有相。亦不应贪著。福德果报相。即名菩萨不受福德。故亦名得成忍地。忍者。非勉力也。秉性如是也。地者。心也。如是者。此菩萨以不贪不受故。即为摩訶萨。是故佛说。不受福德。如是也。能断贪心者。瞋痴亦在其中矣。能断杀性者。盗淫亦复断也。所

謂內外三三合而为一。能斷其一。五則不斷亦斷矣。有人說我无杀心。乃至蝼蚁亦无伤。某答非此。汝若貪名利欲一則。即有杀无生。復問。斷杀盜淫者。有无杀性耶。答。斷有即无。断无即有。

須菩提。若有人言。如來若來。若去。若坐。若卧。是人不能解我所說義。何以故。如來者無所從來。亦無所去。故名如來。

注

1. 須菩提。佛向須菩提說。2. 若有人言。如有人說。3. 如來若來。如來似乎來否。4. 若去。如來似乎去否。5. 若坐。如來似乎坐否。6.

若卧。如来似乎卧否？是人不解我所说义。此人不能阐明佛说法性。如来之道义，何以故。云何解？如来者，法性佛也。亦名法身佛。无所从来。无处所来。亦无所去。无处所去。故名如来。姑且其名为如来。

解

如来向须喜提言。若有人不见本性，不明真心之人，即不可见如来。法性身，所以真法性佛。无相亦无穷。无相者，无四大色身之相。无穷者，尘劫有尽，其性无穷也。以智慧眼，照明法界，非法界，亦非非法界。然在非非中，如来真法性身。遍十方，週三世，无有不是。如来行藏之处，于行藏处中，无有不是。如来行住坐卧之处。如来者，能证即来，非证即去。若心无住所，其人即是如来。其义弗可违，不悟者弗见，不证者弗明。如人饮水，冷暖自知。若未悟证者，可能观心，自心自性，合於

某类之则相同者。来生必生於同情者。所谓众生随心所转。随性而生。随止而成。其类之则。倘若劫尽之时。莫可更变其道义。若心无诸相。秉性大慈。其人未悟证者。必当悟证也。何者。若心无诸相。必悟。秉性大慈。必证。学佛者。勿可外求。倘若外求。穷劫莫能证其道。倘有邪见之人。观想忆念。如来色身形相好。若见者。亦是邪。犹如病目。见空中华相。其人亿劫。亦不可证。菩提之正道。若说解经人。可能悟证否。答未也。解经人。如住深山。参作樵夫。参若有人在此山中。参迷失方向。参问道於予。参予答。参由此道。何此道。参由此道。而出此山。参归入於大道。参予尚未出此山。参焉能归入於大道。而至觉地耶。参句句禅悟证者。勿可求。求即法尘相。倘无法尘相。即得。亦无得相。

須菩提。若善男子。善女人。以三千大千世界。碎為微

塵於意云何是微塵衆。寧為多。不須菩提言甚多。世尊何以故。若是微塵衆實有者。佛即不說是微塵衆。所以者何。佛說微塵衆。即非微塵衆。是名微塵衆。

注

1. 須菩提。如來問。又前言。2. 若善男子。善女人。發菩提心之人。3. 以三千大千世界。比如用百億世界。4. 碎為微塵。倘若用百億地球。破碎為灰塵之末。5. 於意云何。含理性。以真而問。妄。6. 是微塵衆。若大千世界。碎為微塵之數。7. 宁為多否。可為多耶。8. 須菩提言。：菩提以妄答妄言。9. 甚多。很多。10. 世尊。含理性。一時反妄歸真。

11.何以故。菩提自问自释义。12.若是微尘众实有者。微尘众无常。故名非实。凡有终必无。以佛即不说是微尘众。菩提常见佛说微尘非微尘。世界非世界。所以菩提率真其义。而言之。所以者何。如实之语。佛说微尘众。如来所说诸灰尘相。即非微尘众。如实而言。诸微尘相。无有常性。故名非微尘相。以是名微尘众。以凡情而言。姑且之名为微尘众耶。

解 含本性意

11.须菩提。如来一时呼谁者。定时即入菩提室。室者。心性识常住之处。当作主人。不可作奴。12.若善男子善女人。男女二性。内纯外洁。而无凡情杂念差别相。善者。至善之道。非五蕴六欲之善也。善於五六之善。即得有漏福报之相。五六者。非单独五蕴六欲。而包括甚广。以参而自明。自彻为妙。至善者。无作无为。无得无相。凡慧性无

漏即称其名。为至善至道之人。以三千大千世界。喻其多也。六祖云。三千大千世界。贪瞋痴三业所造也。倘无三业相。诸界即幻梦泡。是故佛说。若见诸相。非相即见如来。多者。众生三业如是多。无业即无世界。四碎为微尘。大千世界。以如是多。况百亿世界。碎为微尘之数耶。是诸尘相。是诸众生。无明烦恼妄想三惑。而造成也。若无三惑。即三昧。三昧者。转惑成真。真者。明心见性。八识皆善。光明而无穷。因於意云何。佛问菩提者。自问本觉慧命也。自问自释。以心问心。不可不明其义也。六是微尘众。是诸众生。从无始至今。诸尘劳相。以及三惑。与四有。而化作诸微尘相耳。能无相。无惑。即无微尘相。必宁为多否。宁者可也。疑问之词也。佛问其意。使初发菩提心者。深明此义也。犹如以桶聚沙。用双手提起。将桶底反上。桶口往下。其沙自出。沙归纳地。其桶一沙也。无空空如也。学者参。须菩提言。觉者

所言色空无二非空非色非不空色真如空相而在其中亦无其中之相耳(九)其多。以凡情观其尘无量凡情穷时一尘也无。虽是一心真妄二途若能反照何劳他佛(十)世尊。菩提称世尊即我等见世尊何者反迷为觉之时也。反者何以微尘转真如时(十一)何以故。觉微尘即实相无相真如在目前(十二)若微尘实有者。迷见微尘是微尘悟见微尘非微尘何以故迷见诸相执著是诸相悟见诸相非相诸佛见诸尘相非相非非相。当参(十三)佛即不说是微尘众。凡是有相皆是尘相佛即不说如来无相无说亦无有见相故名不说(十四)所以者何。诸说法相犹如舟筏至彼岸已当捨舟筏不可负舟而至宝所是故说法如是(十五)佛说微尘众。佛说尘相向未彻者而言。未彻之人不可离诸尘相倘离尘相寸步难行。犹如周岁儿童初能行走非父即母携手而前进。至十岁时何劳父母而携兜手而行耶。如来说法亦

復如是。至法王所。当用手搖臂而升堂。即非微尘众。凡是有相皆是虚伪。即非者。非真常也。微尘众者。妄想飞腾也。犹如我佛如来。仰面而观星。忽然而大悟。明星亦是尘相也。然而未悟之前。当依秀师言。时时勤拂拭。勿使惹尘埃。悟已即见。本来无一物。何处惹尘埃。为入室。因是名微尘众。故凡夫以尘相而生。以尘相而死。所以生死不了。倘若见尘非尘。即名至至。皆一心造。凡不能至者。业障本心故。无业即至。欲无业者。当无四相也。能无四相者。诸业不释。亦释矣。

世尊如來所說三千大千世界即非世界是名世界
何以故若世界實有者即是一合相如來說一合相

即非一合相。是名一合相。須菩提。一合相者。即是不
可說。但凡夫之人。貪著其事。

注

1. 世尊。稱世尊者。菩提繼續解其要也。2. 如來所說。三千大千世界。
3. 世尊所說。大千世界微塵義。3. 即非世界。真心本性。諦觀一切大
千世界。非真常性。4. 是名世界。塵土山河。及七寶聚。而為世界相。5.
何以故。菩提自問。而自釋其要。6. 若世界實有者。倘若世界常住
而不滅。7. 即是一合相。即是慧命與虛空合而為一也。8. 如來說一
合相。9. 本心慧命。與靈覺識者。无可能見。亦无名字。9. 即非一合相。
本性遍虛空。尽法界。无頭无尾。无言說是。故名即非。10. 是名一合相。

本性无穷，亦无竭止，以凡情而立名，且名一合相，以须菩提。如来呼名，插义以一合相者。如来叠用菩提语，以即是不可说。真法无言，即不可说，以但凡夫之人。但凡夫执著识心相，以贪著其事。凡夫不明其道义，以六根贪六尘为虚，且一合相而不明本心与虚空，真常一合相，所以佛说，但凡夫之人，贪著其事。即为凡夫六根贪六尘事。

解

(一)称世尊者，菩提复解前意也。(二)如来说三千大千世界者，菩提发挥其要也。(三)即非世界者，凡是有名有相，皆是虚伪，而无真常性。(四)是名世界者，业相聚合而成也。(五)何以故者，其义究竟解耶。(六)若世界实有者，若世界是真常性也，即是一合相者，真性与虚空，本来是无相之体。若言合者，是头上安头，世界是幻也。(七)如来说一合相者，而凡夫不能无也。所谓凡夫眼见色与色合，耳闻声与声合，以及情与意合，识别与

是非合是名苟且一合相亦名一合执(九)即非一合相者凡是有相皆是虚且虚且者易变而无常故名即非(十)是名一合相者凡夫贪著苟且强立虚名耳(十一)须菩提者既说至此如来呼名而插意使诸后学明其至要之道(十二)一合相者佛说汝须菩提所说一合相之义(十三)即是不可说者倘若说破而凡夫不能明其义得其道性故如来大慈使诸学者自悟而自得其义若得者即非凡夫也即得初二三果也(十四)但凡夫之人者凡夫见色合色闻声合声之人也(十五)贪著其事者即贪著色声香味触意识之事即贪著名利双辉五蕴诸欲之事所谓凡合凡情而为相执。故华严经云离诸和合相是名无上觉其义即如是

偈云

三千大千均是执

无执亦无三大千

是名世界即是限

若无凡情限亦无

世界非有亦非无

非非之中有真如

貪著即是凡夫相

无著无貪第一禪

凡夫執著一合相

非凡无執為解脫

一尘无染何為界

万象如如复如如

須菩提若人言佛說我見人見衆生見壽者見須菩

提於意云何是人解我所說義不不也世尊是人不

解如來所說義何以故世尊說我見人見衆生見壽

者見即非我見人見衆生見壽者見是名我見人見

衆生見壽者見

注

1. 須菩提。須要發菩提心。2. 若人言。佛言。倘有人說。3. 佛說我見。如來曾說有我見我相。4. 人見。有人見人相。5. 眾生見。有眾生見。眾生相。6. 壽者見。有壽者見。壽者相。7. 須菩提。如來向初發菩提心人說。8. 於意云何。汝真心慧性。有何感覺。9. 是人解我所說。又否。指初發菩提心之人。10. 弗也。不能解也。11. 世尊。以心問心。12. 是人不解。如來所說。又。此人不能解。開如來所說。正。又。何以故。自問自釋。14. 世尊說。如來曾言。15. 我見人見。人見眾生見。壽者見。我佛嘗言。四見與四相。又。即非我見。人見。眾生見。壽者見。凡是有見。有相。均不真常。17. 是名我見。人見。眾生見。壽者見。諸見。聞相。泡影。兒。

解

畧集其要，所谓本经说第一个无四相，即是如是灭度无量无数无边众生……是我等当灭度如是妄想尘劳相。即为灭度如是众生已。其二，无四相是不应取法，不应取非法，以是义故。如来常说汝等比丘，知我说法，如筏喻者……是我等当解脱心中，即是即非，即非即是义。其三，无四相，即此人无我相……所以者何，我相即是非相……何以故，离一切诸相，即名诸佛。我等能无相，即为反感。能见相离相，即名归真，亦无反感，归真相。其四，如我昔为歌利王，割截身体，我於尔时无我相……何以故，我於往昔节节支解时，若有我相人相……，应生嗔恨。

偈解

含理性

歌利名色无动意

割截恩爱情欲身

截耳割鼻除尘相 断骨节节灭识心

其五又念过去於五百世作忍辱仙人於尔所世无我相……是故须菩提。菩萨应离一切相。发阿耨多罗三藐三菩提心。不应住色生心……学者当知过去即根深。五百即五阴世。即身相忍辱者。难忍能忍辱。无辱相。仙人为进修之义。其他希自参。其六若乐小法者。著我见人……即於此经不能听受。读诵为人解说。学佛兜当知为人解读者。本觉真心。而向妄心解说也。若向身外解说者。心光满足。内外无二也。其七当生如是心。我应灭度一切众生。灭度一切众生已。而无有一众生实灭度者。何以故。须菩提。若菩萨有我相人相……即非菩萨。

偈解其义

无我无相尽 即度众生已 以度众生已 诸相亦也无

其八实无有法名为菩萨。是故佛说一切法无我无人……此节无四

相是破我法二执。其九以无我无人无众生无寿者修一切善法。即得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。所言善法者。如来说。即非善法。是名善法。所谓无相修善法。无修善法相。其十若有众生。如来度者。如来。即有我人众生寿者。其意必自度。勿可依赖他佛。自度者。无四相也。其十一即本章所說。

须菩提。佛问菩提言。若人言。是人不明道性之言。佛说我见人见众生见寿者见。是人若说。如来有见有相者。须菩提。於意云何。佛问菩提。其意若何。理。真心问於本性义。是人解我所说义否。佛指不明道性之人言。菩提答弗也。即不明道性人。弗能解也。称世尊者。菩提续解其要也。是人不解。如来所说义。指未悟未证之人也。何以故。为何不能解耶。凡情炽盛故。我见人见众生见寿者见。四见者。凡夫执著也。是名我见人见众生见寿者见。是名者。苟且

也有四相者，生死因也。四见者，见相住相也。能无四见者，万物如如也。所谓见如无见，闻如无闻。非过量人，莫能及也。

偈云

佛说叠叠无四相

意义差别复差别

上慧无相无差别

中下声闻差别深

普度三乘最上乘

四眼观义有差别

航空舰与车船渡

缓急各有各性别

若解最上心无相

慧心如如性大千

自悟空实本一体

无是无非说真经

解与不解无二性

百尺竿头亦不空

当证石頭大道滑

无见石頭滑什么

无我无人无众生

无寿无执亦无想

无丝无毫无挂碍

无兄诸相见世尊

无染无住见闻相

色声香味亦真如

过量方明过量义

何须只字作分别

余写至此因病住院

插住院偈

适因解未毕

心肺两病临

启请住院治

故肇作此偈

住院如住市

可喜不解言

区区有电视

室室收音机

淡笑如暴雨

勿可乱禅心

时年八一岁

肺疾五十秋

压高心遍满

正在住院期

自知如幻梦

非执亦非空

坐坐本无相

执著真亦伪

入院未七日

心缩肺亦安

医嘱继续住

期望双全愈

吾当参到底

无处不菩提

何迭何择处

何处何不禅

当解当前义

无处不安然

天上天下处 皆是自心禅 本心若无相 处处自在天
无住自在相 自在乐无穷 誓愿速出院 生死从何来
随缘心不变 不变性随缘 诸病诸业造 无业病亦无
续住院四十日 回寺病亦安 当知诸缘幻 不住亦不迁

淋浴感

一时作偈坐院床 来男与女笑中扬

所喜真心无染住 此偈留於未来参

色身清洁非清洁 慧性清洁真清洁

无见洁与不洁相 无名无字最清洁

若言洁与不洁相 非非非非证菩提

須菩提發阿耨多羅三藐三菩提心者。於一切法應。

如是知。如是見。如是信解。不生法相。須菩提。所言法相者。如來說。即非法相。是名法相。

注

1. 須菩提。自心自問。自性意云。發阿耨多羅三藐三菩提心者。凡發菩提心之人。不於一切法。是世。出世間。有無萬行之法。不應如是知。應知諸法。非空非色。亦非有無。如是見。當見無見相。法無法執。如是信解。信生死即是菩提。解生死中有大涅槃。不生法相。未生法相時。法法真常。須菩提。無相無執。即名菩提。所言法相者。真法無相。亦無言說。如來說。即非法相。真心向本性。說一切法。亦無一切說法相。是名法相。如智渡。識度已。即無無。

解

如来常唤须菩提者。几番驱邪妄。如是见真谛。发阿耨多罗三藐三菩提心者。以譬喻解。而明其意。比如以钢铁锭投入大冶火炉之中。加以炭火人工。用百炼千捶之功夫。制成利刃。复以琢磨而成金刚之宝器。行者持此宝器。斩断爱断情割欲。杀尽天上人间一切诸相。复用金刚之真心。削妄山平色海。灭心相得真如。证觉性。如是行如是住。如是坐。如是卧。其名为得菩提。亦无所得相。复释其义云。比如以钢铁锭。比如以譬喻也。钢喻真心。铁比本性。锭喻坚固妄识相也。所谓本甲。从无始至今。自执妄识相。自蔽於本心。所以真心不能明。而本性弗可见也。投入大冶火炉之中者。妄识偏於何类。符合何类。即投入於何类而生之。所谓劫始至终。亦弗能更其自识。自投其类之相。大冶者。即大千三界。自心自造也。火炉之中者。法

華言者。三界犹如火宅。火宅者。诸烦恼相也。烦恼相能自作自受其类。倘无诸相时。即转无明烦恼为光明无上正等正觉。到彼岸。加以炭火人工者。以智慧火炼真心本性成菩提。用无四相功夫。消灭一切有相。有执。诸见闻思。所谓转三惑成三昧。转杀盗淫为戒定慧。用百炼千捶之功夫。即百逆不惊。千差不变。其真心如如本性。湛湛而妙识。犹如山王。即五阴八风无所动摇。功夫者。行者修持功夫也。制成利刃者。以无为功。制成无相之利刃。复以琢磨而成金刚之宝器。即见闻二惑已尽。复断粗细二思之相也。行者持此宝器者。某甲以金刚之妙慧。斩恶截爱。断情割欲。用无四相之利刃。来一斩一来双斩。双斩尽杀绝。寸丝无挂。亦无斩尽杀绝相。杀尽天上人间一切诸相。心无杀尽斩绝相。亦无想。即名为杀尽一切相。复用金刚之真心。无相无得。名为真心。削妄山。无贡高。平色海。无阴谋。

。灭心相。无生其心。得真如。无得真如相。然而真如亦非无。证觉性。无所不知。无所不觉。亦无知觉相。如是行。如是住。如是坐。如是卧。在如是中。无有不是。本来面目。不彻不觉之处。其名。为得阿耨多罗三藐三菩提者。亦无所得。阿耨多罗三藐三菩提相。於一切法。於世出世之法。与有为无为。及诸法尘相。以及一举一动。行止之间。甚至诸尘影类。皆名为於一切法。应如是知。应了了知。分明知。亦无了了分明相。如是见者。亦如是。若六根见六尘。於诸识中。无分别心。无染住相。於五蕴中。不住亦不迁。如是信解。当信本觉慧命与诸如来。无二无别。若以诸识相。分别人我是非。即堕入於三世九类之中矣。应当无识别相。无人我是非之执。即为证菩提。不生法相者。不生如是知相。不生如是见相。不生如是识别相。不生一切有无相。於不生相中。真心如如。本性湛湛。於一切法。如长河水。流而不住。亦无

流住相。是名不生法相。須菩提者。反复示其意。所言法相者。佛說三藏十二部。有三乘无四相。有无诸法相。如來說即非法相者。以身义。凡是有相。有执之法。皆是虚妄。所谓虚妄之症。必用虚妄之药。是故以妄治妄。妄心即灭。所以无妄真心。不需服药。所谓如來說即非法相。是名法相者。法相不真亦不假。喻到彼岸之舟。未到不可捨。已到不可不捨。是故是名法相者。

須菩提。若有人。以滿無量阿僧祇世界七寶。持用布施。若有善男子善女人。發菩提心者。持於此經。乃至四句偈等。受持讀誦。為人演說。其福勝彼。云何為人

演說不取於相。如如不動。

注

1. 須菩提。必需无一切相。2. 若有人。以滿无量阿僧祇世界七宝。倘若某甲用无量无边诸世界中诸宝物具。3. 持用布施。持如是宝。而施。如有情者。4. 若有善男子善女人。倘有某乙能至之於善。5. 发菩提心者。生无我大慈心也。6. 持於此经。能奉持本经之道义。7. 乃至四句偈等。甚至单纯持一偈义。8. 受持读诵。无生法相。9. 为人演说。智向识说。以其福甚彼。无福德相。无勝彼想。11. 云何为。人演说。无人无我。无演说相。是名演说。12. 不取於相。无取无捨。无是无非。无得失相。13. 如如不动。犹如海底。若是山峰。无动摇相。亦喻真空。本不动摇。所动摇者。皆是妄识中尘相也。

解

佛呼须菩提者，是呼法会之中，四众弟子也。其二，即呼某也。若有人以满无量阿僧祇，世界七宝者，喻某甲，用无量无边世界中，所有珍宝财富，持用布施者，用如是宝，施诸人类也。若有善男子善女人者，另有某乙而完善。发菩提心者，能发正等正觉心是。持於此经者，持此心也。乃至四句偈等，无我之义也。受持读诵者，无受持相，无读诵执。为人演说者，自他不二，无演说中，为人演说。其福甚彼者，某乙能持无相之义，即超越某甲，用无量宝，施无量诸人类，百千万亿，无量无数倍而倍之，之甚。何谓者，施宝得福，终必漏尽。无相福慧，满十方续三世，无竭亦无泄，道性永无穷，即胜施宝人之上。云何为，人演说者，内说无相，外说无执。不取於相者，无取无捨，无染，一生相也。如如不动者，诸相莫能动其心，诸妄不可奇其性也。

何以故。

一切有為法。

如夢幻泡影。

如露亦如電。

應作如是觀。

注

1. 何以故。云何解。2. 一切有為法。凡是有相有執者皆是也。3. 如夢幻泡影。譬喻生灭无常。诸相无我。4. 如露亦如電。比如榮辱得失。如风吹光。5. 应作如是观。常觉常照。凡是有相有執皆是虛妄。若見诸相非相。即见如来。

解

何以故如来复向诸弟子解释其意。即是前言云何为人演说。不取於相。如如不动之义。诸弟子者。须菩提与金剛会上四众弟子也。以及过未现在所有信受奉行之人也。何以故。如来自问自说也。说者何。若非真心。向本性所说是谁向谁而说耶。所谓凡有言说皆是虚妄。无得无说。而是真说者。甲一切有为法。即八万四千诸法门相也。以及自想自执自行自作诸法尘相。皆名一切有为法。倘若有所有得有取有捨。有染有住。诸无为法。亦名有为。见一切法。无求无得。无取无捨。无染无住。诸有为法。亦名无为。法者心也。乙如梦幻泡影。喻变易无常。生灭迅速之急。以此之喻。而唤醒唤起。无始至今。迷醉真心之人之义。是故真法。无名无字。亦无头尾。无形容。无言说。无相貌。其意义是。以此唤醒某等。本性妙识之真心。某等若不醒悟之及。即为辜负如来深恩之厚德。某等切不可认妄作子。认有为父。当深参之。丙

如露亦如电。喻诸执相生灭无常。而无我。变易迅速之道义。露电之功能与其德性。莫大无穷。如是功能与德性。露电亦无。莫大功能与德性之想相。人为万物之灵。以此无常生灭之观。能成就无为道性之功德。如是道性与功德。亦无道性功德之相执。当明其义而观之。应作如是观。应观本偈之道义。是名为正观。应观三业转三昧。云何转。应观四相五蕴六欲七情八识九类十恶善。云何彻。云何证真常。应观心经中道义。云何解。应观九类心相与本甲心性。识有合处。无合处。应观华严会上善财童子。参某善知识。其善知识。端坐烈火中。时善财入此烈火中。其身心。而得清凉。获诸安乐。当得其义。非得其相也。应观华严会上。觉林尊者。得闻若人欲了知三世一切佛。半偈之意。下半偈。复经寻求。无量无数劫。最后方得闻说。应观法界性。一切唯心造之义。当参造什么。应观法华会上。佛说三界。犹如火宅。宅外

有三車、羊鹿非真、白牛云何义。应观八岁龙女、出海献珠、谁献谁得、谁证法身。所谓千喻、莫如得一得一者难、亦无得难二相。是名证菩提、亦无证得菩提相。

偈云

当解何以故	何故回本心	心若无诸相	万法亦如如
一切有为法	一切无为法	有无二皆迁	是名真无为
如梦幻泡影	泡影亦如如	无染无执相	泡影亦真如
如露亦如电	无常与真常	有无皆非真	非真亦非无
应作如是观	无观为正观	正观亦如如	是名如是观
观亦非正义	正义亦非非	双迁双不住	其名如是观

佛說是經已。長老須菩提。及諸比丘。比丘尼。優婆塞。

優婆夷一切世間天人阿修羅聞佛所說皆大歡喜。
信受奉行。

注

1.佛說是經已。佛說經畢。2.長老須菩提。德重曰。長年高曰老。須
菩提當机之人也。3.及诸比丘。及僧众。4.比丘尼。5.優婆塞。
男持五戒者。6.優婆夷。女持五戒者。7.一切世間。8.天
人阿修羅。9.诸天天王天人诸世間人王人民。诸护法者。9.聞佛所說
。聞而能悟能彻者。10.皆大歡喜。能悟彻者。无有不喜。11.信受奉行
。彻悟而能证其道性者。即名为信受奉行。竟此节经文。是记者言。

解

佛說是經已。本師釋迦牟尼佛。說此金剛般若波羅蜜經。完成之時。長老須菩提。長者佛弟子中。其年最高。老者。諸德莫能及。故名長老。須菩提者。是啟請如來說金剛般若波羅蜜經之首者。及諸比丘。男性已受具足戒者。比丘尼。女性已受具足戒者。優婆塞。在家男子。已受五戒者。優婆夷。在家女人。已受五戒者。一切世間。指諸世界。非單獨我娑婆世界。界間是一義。天人阿修羅。即一切世間中。三善道者。而三惡道中。眾生。即地獄。餓鬼。畜生。彼因止重。遍覆於真心。障深埋沒於本性。故無福德性。得聞是經之義。聞佛所說。某等。見聞是經之道義。皆大歡喜。凡有善根者。無有不生大歡喜心。信受奉行者。凡是明心見性之人。無有不信受奉行。是經之道義。無有不般若說。

金剛般若波羅蜜經。無名無住僧。註解終。

般若波羅蜜多心經

翻智慧到彼岸，真心无际

唐三藏玄奘法師奉詔譯

無名無住僧 畧 解

观自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。舍利子，色不異空，空不異色，色即是空，空即是色，受想行識亦復如是。舍利子，是諸法空相，不生不滅，不垢不淨，不增不減，是故空中无色，無受想行識，無眼耳鼻舌身意，无色聲香味觸法，無眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死盡，无苦集滅道，無智亦无得以无所得故。菩提薩埵，依般若波羅蜜多故，心无挂碍，无挂碍故，无有恐怖，远离顛倒夢想，究竟涅槃。三世諸佛，依般若波羅蜜多故，得阿耨多羅三藐三菩提。故知般若波羅蜜多，是大神咒，是大明咒，是无上咒，是无等等咒，能除一切苦，真實不虛。故說般若波羅蜜多咒，即說咒曰：揭

谛揭谛，波罗揭谛，波罗僧揭谛，菩提萨婆訶。

略解其義

首，般若波罗蜜多心经。真心本性到达彼岸之径。多字上也，定也。人观自在菩萨。观身自在，观心自在。一切自在。修行深般若波罗蜜多时。如军中密令，不可泄漏。照见五蕴皆空。本心反照，自性空而常明。度一切苦厄。度五蕴中，诸苦厄相。与舍利子。以如是义度。如是我，即反妄归真。色不异空。色空不二。空不异色。空色如一。色即是空。凡有色相，终归於空。空即是色。真空无相，能显诸色。以受想行识。与色为五，故名五蕴。亦复如是。五蕴非空，非不空。以舍利子。反复叮咛，其义以是诸法空相。诸法无相，无我人相，亦无生灭相。从生不灭。法无生相，亦无灭相。从垢不净。法如虚空，无垢净相。从增不减。真法性天，在圣不增，在凡不减。以是故空中无色。所谓真空无色，亦无相。以无受相行识。与色合为

五蘊皆空¹⁹。无眼耳鼻舌身意。六根见六尘，犹如未见²⁰。无色声香味触法。六根清静，六尘无染²¹。无眼界。眼根若净，即无尘界²²。乃至无意识界。若六根清静，即无诸尘界相²³。无无明。若无十八界，即无无明²⁴。亦无无明尽。降伏见闻，仍有微思在²⁵。乃至无老死。乃至无变易老，直至无分段死²⁶。亦无老死尽。当来下生，待得涅槃时方尽²⁷。无苦集灭道。无诸苦集相，亦无证道相²⁸。无智亦无得。无智识相，亦无得果成道相²⁹。以无所得故。心光遍照，无有一尘可得³⁰。可为³¹菩提萨埵。无尘相，无得相，即为证菩提³²。依般若波罗密多故。以般若光照破无明³³。心无挂碍。般若常照，故其心即无挂碍³⁴。无挂碍故。自心常觉，故无挂碍³⁵。无有恐怖。常觉无我，即无恐怖³⁶。远离颠倒梦想。无恐怖心，即离颠倒梦想³⁷。究竟涅槃。无颠倒梦想，即得无生无灭竟³⁸。三世诸佛。过未现在诸佛如来³⁹。依

般若波罗密多故。皆依照菩提而证涅槃。得阿耨多罗三藐三菩提。皆依靠般若得菩提。故知般若波罗密多。故知般若神力无穷。是大神咒。有神通妙力。是大明咒。此咒光明能破一切妄。是无上咒。此咒力最高无比。无有再上。是无等等咒。此咒灵感超越诸咒之上。能除一切苦。此咒能除一切诸厄苦难。真实不虚。佛无诳语。故说般若波罗密多咒。此咒实力无穷。即说咒曰。如来即说真言。甲揭谛揭谛。乙波罗揭谛。丙波罗僧揭谛。丁菩提萨婆訶。终。

释义

悟证铭

悟而不证如故纸
且悟且证世间希
证如磐石道若天
无恶无善证菩提

附小史

予回忆十龄左右，因邻妇替小女叫魂，予答来了，本是一句戏言，予由戏言而生疑，即疑予魂魄失掉於彼处，从愚而成痴，其名为精神错乱，其症甚严，予父母求医用药，祈神问卜，而允愿毫无效果。时有媒婆来舍替予谈亲，予复加大闹，意欲无婚，能作上仙，如是三年，日夜不安。后予欲出家学佛，其疾复加严重，父母无法，只好送予到某寺作沙弥。入寺后，其闹即止，微有少许之疑。至十五岁，意欲求戒，尊师命师兄送予到宝华山慧居寺受戒。予俗家甚富，亦使一工友伴予入山。予年十五岁，诈称二十，得戒后，其病及愈。是年予祖父七十寿辰，家中上搭彩棚，下铺地毯，开锣而唱戏，酒席丰满，予师亦去祝寿。予因此生凡情而退道。追求富贵，捨僧而作俗。予父请姑父作教师，初晚即来教读，一时许，晚饭后，姑父回家，日日如是，至十七岁完婚。

时姑父亦辞读而回归。予甚鲁拙，连三字经亦不能背，后同妻自学，经常查字典，有难查之字，予不耻下问，数年之间，妻识字块三千，予亦如是等耳。予父是布业，而独资雇用店员，学员工友多人。予廿岁入店，经理出纳，账目等职，至中日战争，浙浙亏损，从富转弱。日寇侵入时，遭遇损失，其店即关闭而散伙。予作小商为养家活口。时在旧书摊上，买到许多佛学经典，予又转凡情而念圣意。至解放时，予母病故，祖母与父及妻小，合家常斋念观音。后祖母去世，不久慈父离世。家中瓦屋十间，失修塌六间，下存堂屋三间，镗屋一间。予清到圆木工友来家箍桶一个月。予学会箍桶，予每日上午挑箍桶担，兜沿街叫喊箍桶吧。挑担与箍桶时，兼念观音号。有闲或念心经与大悲咒。下午回家，专研佛学，多年犹如一日。至1999年将研究佛学更为用毛笔抄写大乘妙法莲华经，一字一拜，几年中，无间断。

后来参某寺某长老言及此事，长老言一字一拜是念，而不可写，若写其心难归一。将写时，向经拜几拜，写毕再拜为善。予如是奉行，千日如一时，而无懈怠。后渐渐解悟，经中之妙义。生活是上午挑担，下午写经。予又发心，於丙午春节在本房间内闭关三日，专念弥陀院佛。在闭关期内，不搯桶，不出门，不开口说话，不写经，不理睬一切事。妻送饭食等，用反手指，弹房门三下，予开门接饭等，复关其门。至初四日早晨，为圆满日。於丙午春节，闭关七日，餘事亦复如上。於丙午春节，闭关十四日，亦复如上。於丙午春节，闭关二十一日，亦复如是。至廿二日，圆满日，晚间入妻房过宿，於夜梦中，如西游记上盘丝洞口七情迷本境界，予遇其女，由腹中吐出白色情丝，粗如手指，绵绵不断，将予周身缠缚，无数道，教予无法解脱，而惊醒。小史若伪，予当堕大地狱。从是向后，淫心逐渐绝灭。於丙午春节，闭关二十八日，在最后夜中，於

夢中到某宝所，其宝所前广大而平，皆是七宝合成，七宝地上，生大蓮華，多色多光，其数无量，大如車轮，微妙境界，无穷无竭。宝殿两山，有七宝塔，予沿塔而上，其塔级中，有只小狗，哇哇喊叫。惊醒美梦，方知贪心所现。於廿九圓滿日清晨，妻送早飯來時，双方失手，將碗飯落地而碎污。因此而发心出家。於本年二月初八日，发信两封，一封寄普陀山法雨寺，一封寄云居山真如寺，承虛云老和尚親筆來信，使予到彼山出家，而囑予將糧由戶口一起帶去，予當地派出所不允許遷出，予將虛公來信拍成照片三份，一份呈景，一份呈鎮，一份呈派出所，沒几天，批准遷出，予送妻與次子，上乾船到上海，投女兒家中，就食彼村女兒在上海里弄中，當居民委員會主任，其長男在本地高等師範讀書，吃住由校負擔，家中房屋四間，與院落等租出，諸事就緒，別無掛碍。予離別故土，到云居山見虛公，復登有相三寶之基地矣。

予是年四十八岁，欲拜虚公为度师。虚公说：当不忘旧，仍依故师。一时大寮下，即厨下虚公见狗食盆中，有半碗白饭，问是谁倒耶？饭头出面说：我倒的。虚公说：措因果耶？该饭头从狗盆中，双手撮饭，就口吃尽。虚公命在禅堂挂牌云：某某比丘，已悟证双辉。本山有一狗一猫，其猫喊花，深山无别猫，其猫喊叫绝食而死。予入山数月，冬某日起，打禅七，时虚公在堂云：无上甚深微妙法。是最高无上广大无比之法。2. 百千万劫难遭遇。是无量生死劫中难遇到之法。3. 我今见闻得受持。是今天见闻佛法，能信能持。4. 愿解如来真实义。是愿意解开，如来微妙法。虚公言说至此，本堂内有多人掉泪。所谓德高而望隆，如有一言半句，皆能感动人心。予复加解於下，以明其义：1. 无上甚深微妙法。打禅七之微妙法。2. 百千万劫难遭遇。即千生万死，难遇到这样禅七。3. 我今见闻得受持。我等今日见

到闻到如是禅七如是庄严。以及虚公说如是法我等当受持而无相。愿解如来真实义。愿解佛说凡是有相有执皆是虚妄我等在无相无执中以大慈大悲大喜大捨施於众生亦无慈悲喜捨施诸众生之相执。仍有许多解法当依虚公所解为圆通。此四句偈。系法华经中某界天王讚佛之偈后有高德搬入诸经之首。亦善。参。予在打七中早去迟退常见几人端坐不退予甚疑。予在广单中睡有日夜中小解后予入禅堂见几人仍坐禅堂予方知坐通宵者予同彼学未曾学透有时仍要睡。第二个七中虚公入堂讲些戒律。主要无邪心无欲性即得果证道之捷径。第三个七中虚公入堂说有一常人其妻因病去世其夫念妻甚切每夜晚间到荒郊伴妻墓而过宿於某夜中其妻来前谈说分别之衷遂携夫至彼家交谈之际忽有人打门其妻言我死后嫁与阴府夜叉打门者阴夫也。夫当躲避。

即引夫至某处，见一口大缸，其缸口朝下，底朝上。妻将大缸扳起，叫阳夫入缸下坐。妻将缸放下，而去开门。夜又入门，向妻言有生人味。当寻找，其阳夫而言很惊怕，失口念声南无佛。这时复有一鬼使进门，向夜又言阎王令我追你急回，有紧急事。其夜又跟鬼使而去，言待我回来再找。其阳夫脱难，妻送阳夫至墓傍，一推而醒。此一公案，仿涅槃经中之义。时有一比丘到虚公座前，长跪不起。虚公用香板痛打彼一顿。当参。第四个七中，本堂有一比丘昏沉，巡香者用香板在彼肩上压了一下，彼惊而点头，数点对面比丘尼。见彼点头，向彼付之一笑。其比丘向彼互笑而不止。因笑生情而动心。所谓禅堂佛心不动，即佛动必招魔。巡香闻笑，从右复来此处，即时痛打其僧及尼。僧被打即闹，尼遭打而痛哭。其僧自言我是你师，我有病，你不问我，将我饿死。尼言我在深山作虎，你将我打死，复打死我子女。是

你前生为猎之怨，因你动心，招我而来。虚公言：一人召魔，千佛难救。禅堂生魔，当散七，当打板跑香，不久打钟止步。虚公说念佛是谁。谁答上，及时挂牌。予见多人不答，予亦不答。虚公自答：是个女人。予闻是义，即有省悟。虚公复言散七。七散后，予问西堂为何没人答耶。西堂言：答即生相。西堂复言：汝答看。予答：是只狗子。西堂复言：再答看。予复言：是亲娘。复言：再答。予答：是青莲华。西堂言止。又言：汝愿作吾徒耶。予就地拜言：愿乐听从。师即就势，将大二手指，揸开，又予颈项，予猛起，用右手，挥开师，又势，即赐名为某某。从此，予有二师焉。上说禅七，招魔者，本寺替彼等，做堂佛事，超度怨者，离幽升善道。有日，予撞桶，正在催撞，时予师言：将桶撞紧些。予起腿一脚，将桶底踩下。师云：满天花雨，予答：无无亦非非。一时观音圣诞，予题词曰：观音诞，非观音诞。非诞非非诞。是止儿啼。亦非止儿。

啼。是名止死啼。计六句呈於虚公。虚公复加两字。印可。予
启请到古山补戒。即卯年春。予到古山。知客师叫予去吃晚齋去。
予答持午。知客说云。居山来者皆善。於是予发心持一齋。与持
坐亦有词曰。一喰救母难。不卧报佛恩。予登坛得戒。身披三衣
时。双目雨泪而痛哭。哭者复得其衣而生感也。得戒后。复持语
三年。圆满后。即开口说话。没多时。复又持语。有某当家师。勒令予开口。
予被迫说话。即离山到某处。至某处。至文化大革命时。被逼至俗
家。长子当教师。在本宅基地上。另建一间。单独另开一门。由予出
入。予卖草纸为本人生活。在多年内。犹如一日。在此期间。参学於
下。予在梦中。至某处。参济颠师。予问大德云。何为最上乘。济师言。超
出三乘以上者。亦名为佛乘也。佛乘者。无生亦无灭也。即与佛为一
体者。姑且名为最上乘之法也。复问。以何法门能乘此乘耶。济

师言常阅金刚经日久即能见也予於是常阅金刚经。从此向后常
 乘大艤船到某处上学。学位是号常如是非一三五四次问见
 什么。答与金板上放光而已别无所见何者梦也。后来次子拆屋
 重建他们逼母到予小屋内住。予即允许是晚妻来住时。予教她
 在床前席地过宿。予在床上通夜端坐。天将明时。予妻告别言
 从此永不来住今晚我到舅媳房内过宿。予言最妥善。次日夜梦
 中到一宝所见正殿当中端坐释迦牟尼如来别无其他弟子等。予
 下拜起身抬头观佛时。见韋陀尊者立於如来之前。予言老韋予
 不拜汝子拜的是释迦如来。是时尊者举步起身绕於佛后一时予
 见如来起身离座举步下塔。予跟从佛后到殿外塔下。如来顺手
 拔草一茎给予。予执草而醒。即明金刚之义。而能开笔。其义
 若伪当犯大妄语戒。学者当思之。予某年参高旻寺西堂。西堂

言。汝从何处来。予答从某处来。彼言某处离此数百里。一路上
凸凸凹凹可带一根拐杖来。予答已用了。予回忆至今仍然未用
。即是未证言证大妄语成千劫莫能证希诸后学勿可为若大妄语
成是佛逆子亦名罪魁。予在江苏金山江天寺一时有两比丘尼因
闲事口角不休。此二尼常念普门品。予插言曰二位大德。普门
品中说。黑风吹其船舫飘堕罗刹鬼国二位会么。二尼一口同声
言你会么。予言就是你们。二尼省悟。同向予顶礼云甲言我等
因争嘴而得省悟乙言我今方知佛法在世间。予言汝等如是我亦
如是。予在上海玉佛寺一时见诸四众在丈室说机峰。某長老言
有甲乙者甲言我是驴乙言我是驴肚肠甲言我是肠内粪乙言我是
粪内虫甲问虫在粪内做什么。乙答度夏。甲言我请您吃茶。长
老复言谁再答上某请谁吃茶予见没人答。予答不分别。長老请

予吃茶另送一本传灯录以为法焉。予离玉佛寺往南海朝普陀见观音去九华至庐山到五台礼文殊。若问文殊真面目勿即离即是真文殊。予参某处有一老道姑她言闭关事问予能否。予应允定期三年即入关至半载关内外生障碍日复严重无可制止复延两月无法可解。只能解关解关后予怀不满恨彼道姑无力护持此关。心生疏恨使彼生恼。数日予夜中梦身作驴自心认为而不象驴用手抹面即成驴脸。手足自抹即成驴蹄此时身心即成驴相有一妇人牵缰跨背我心不服前蹄与颈高起头峨后蹄下蹲欲掀妇人跌下我身其妇握紧缰绳身使压力无法掀动如是而醒。自知抹心所造方自抹面自欲作驴之脸以及手足。予以恩报怨不入三塗当谁入耶。当知道姑非无能力智慧如是予业如是自审自问亏心损德非予而谁果报如是毫髮无差予到天明以书面而向道姑忏悔复赠

送一些礼物与地藏经一部。彼予方安。问为何不送金刚经耶。答应以何经而能度者。当饋何经。复向上章说我是驴等。答机峰之驴以有相而成无相。果报之驴以无相而作有相。是故有无迴不相同。勿可混淆是非。有人问无身口意三业。即是清净心耶。答非也。无无无身口意三业者。亦无无无清净心。相名为最清净心。有人说吃常住用十方无报效。当有罪。予答有染住相当随相受身。无染住相即佛。无偷盗心即无罪。有则改之。即名回头是岸。无妄想心即佛。学佛者当知石頭路滑滑滑。予最后归某寺扫地几年。看物几年。看塔几年。在看塔中释金刚经注解。三年完毕。其时卅九年。其岁八十一。其时告退住祖堂。於八十二岁。写正订本。本注一部。无名人愿。诸学人。明其心而见其性。是无名无住人。真心实愿。

悟證性

极乐九品中。如我心地中。初二三果天。极乐中摩河萨。如我心地中。道性天。甚至微尘数。微尘数。世界海中。心地中。亦复如是。所谓悟证后。无始亦无终。如如三世佛。分明在目前。见么。余不见。我者。真我也。而非皮骨之我也。更非九类心相之我也。愿诸后学。常乐我净。常乐者。心无四相也。我净者。一尘不染也。万法如如也。如如者。见闻知觉。清淨无为也。

金刚般若波罗蜜经 及附言等至此 终终终、

自拔偈

终终终无尽 无无无始终 无始无终性 金刚心无终
释迦阿弥陀 诸佛及自性 尚无差别相 真心即世尊

防错

本解 若有错笔字 错句 错误之处 希阅读人 审而谅之

如來可說一代教法都有一種偉大的核心思想這種
核心思想不僅是屬於般若可以說適用於一切教法古德
云佛說一切法為治一切心若無一切心何用一切法此中
明顯指出佛陀所說的一切教法其最大的旨趣在治降
眾生的一切妄想分別心然後令其住無分別而無想無不
想的實相般若所以金剛經頌菩提以云何應住云何降伏

其心爲開始經中又說信心清淨即生實相寥寥數語已道盡整個般若的中心思想信心清淨是因生實相是果

戒寺滌華後堂對般若法門頗有體會於閑關間以文字般若顯其所觀所照惟願佛道昌隆法輪常轉有志者同登般若舟航契悟者共趣涅槃彼岸了了數語不名爲

跋
癸酉八月沙門慈舟



為滌華禪師閉關作

釋養廉

秉如意雲

般若即智慧 金化成釵釧

迷悟人自為 若行見真詮

恭維

本寺禪關滌華禪師。宿植菩提種子。求度出家學道。為了究明生死大事。不辭勞累。千山萬水遍訪大德高賢。曾禮江西雲居學禪。問津福建鼓山涌泉寺三年有奇。因閱壇經。從六祖慧能大師參訪善知識時。得聞金剛經中應無所住。而生其心。當下開悟。時

至今日。仍為禪宗佳話。因而於參究中頓而心領神會。以所悟所得。求其心地真實。發揮本地風光。寫出了金剛經注解一部。并手書復印。幾經出版。廣結良緣。凡求得者生大歡喜。得其益者為數不少。於是師以生死大事。終未究竟。幸得金山慈舟大和尚慧眼。允以一席之地。以為師安身立命之大事。所謂此地有崇山峻嶺。何處無明月清風。且道封禪關津贊一句又作麼生。

坐微塵裏轉大法輪。於一毫端現實王剎。封呈

堂頭和尚斧正

無慧學者養廉問訊

一九九二年八月中秋節

記載本注出版過程錄

原始版	發心本	寫於鼓山涌泉寺海會塔	一九八九年	樂助
第二版	改寫本	寫於鼓山涌泉寺祖堂	一九九〇年	樂助
第三版	訂正本	寫於揚州高旻禪寺后堂	一九九一年	樂助
第四版	續訂本	臺胞蔡遠智等衆	一九九二年	樂助
第五版	改訂本	寫於鎮江金山江天禪寺	一九九二年	樂助
第五版	續印本	大連四衆弟子	一九九五年	樂助
第五版	續印本	大連四衆弟子	一九九九年	樂助
第五版	續印本	遼源鞍山大連衆弟子	二〇〇一年	樂助
第五版	續印本	蘇州市光福般若禪林	二〇〇三年	樂助
第五版	續印本	蘇州市光福般若禪林	二〇〇八年	樂助
第六版	訂正本	蘇州市光福般若禪林	二〇〇九年	樂助

附記載錄

記載本注出版過程錄

第六版 續印本

蘇州市光福般若禪林二〇一一年樂助

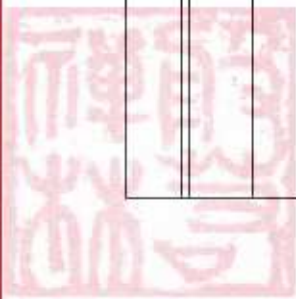
第七版 海會塔手稿本

蘇州市光福般若禪林二〇一四年樂助

第八版 修訂本

蘇州市光福般若禪林二〇一五年樂助

附記載錄



金剛經注解

上海市新闻出版局准印证

公元二〇一五年春

敬印三仟册

(九二)第〇〇九号

佛历二五五九年

出版者：上海佛学书局

倡印者：苏州市光福般若禅林

地址：苏州市吴中区光福镇香雪村

电话：〇五一二—六六二—三三六五

邮编：二一五一五九

网址：www.suzhouborechanlin.org



广结法缘 · 非卖品

般若禅林 www.suzhouborechanlin.org

